

كتاب الشعب

احیاء علوم الدین

لِلْإِمَامِ أَبِي حَامِدٍ الْغَزَالِيِّ

الجزء الثالث عشر

الشر الثاني

من الكتاب في الخوف

وقيه بيان حقيقة الخوف ، وبيان درجاته ، وبيان أقسام المخاوف ، وبيان فضيلة الخوف
وبيان الأفضل من الخوف والرجاء ، وبيان دواء الخوف ، وبيان معنى سوء الخاتمة ، وبيان أحوال
الخائفين من الأنبياء صلوات الله عليهم ، والصالحين رحمة الله عليهم ، ونسأل الله حسن التوفيق.

بيان

حقيقة الخوف

اعلم أن الخوف عبارة عن تألم القلب واحتراقه ، بسبب توقع مكروه في الاستقبال .
وقد ظهر هذا في بيان حقيقة الرجاء ، ومن أنس بالله ، وملاك الحق قلبه ، وصار ابن وقته ،
مشاهدا لجمال الحق على الدوام ، لم يبق له التفات إلى المستقبل ، فلم يكن له خوف ولا رجاء ،
بل صار حاله أعلى من الخوف والرجاء ، فإنهما زمامان يمنعان النفس عن الخروج إلى رعوناتهما
وإلى هذا أشار الواسطي حيث قال : الخوف حجاب بين الله وبين العبد . وقال أيضا : إذا ظهر
الحق على السرائر ، لا يبقى فيها فضلة لرجاء ولا لخوف . وبالجملة فالمحب إذا شغل قلبه
في مشاهدة المحبوب بخوف الفراق ، كان ذلك نقصا في الشهود . وإنما دوام الشهود غاية
المقامات : ولكننا الآن إنما نتكلم في أوائل المقامات فنقول :

حال الخوف ينتظم أيضا من علم ، وحال ، وعمل . أما العلم ، فهو العلم بالسبب المفضي
إلى المكروه . وذلك كمن جنى على ملك ، ثم وقع في يده ، فيخاف القتل مثلا ، ويجوز العفو
والإفلات . ولكن يكون تألم قلبه بالخوف بحسب قوة علمه بالأسباب المفضية إلى قتله ،
وهو تفاحش جنايته . وكون الملك في نفسه حقودا ، غضوبا ، منتقما . وكونه محفوفًا بمن
يحثه على الانتقام ، خاليا عن يتشفع إليه في حقه . وكان هذا الخائف عاطلا عن كل وسيلة
وحسنة تمحو أثر جنايته عند الملك . فالعلم بتظاهر هذه الأسباب سبب لقوة الخوف ، وشدة
تألم القلب . وبحسب ضعف هذه الأسباب ينعف الخوف . وقد يكون الخوف لاعتنا سبب

جناية قارفها الخائف ، بل عن سفة الخوف ، كالذى وقع فى مخالب سبع ، فإنه يخاف
السبع لصفة ذات السبع ، وهى حرصه وسطوته على الافتراض غالباً ، وإن كان افتراضه بالاختيار
وقد يكون من صفة جبلية للمخوف منه ، كخوف من وقع فى مجرى سيل ، أو جوار
حريق ، فإن الماء يُخاف لأنه بطبعه مجبول على السيلان والإغراق ، وكذا النار على الإحراق
قالعلم بأسباب المكروه هو السبب الباعث المثير لإحراق القلب وتألمه . وذلك الإحراق
هو الخوف . فكذلك الخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته
وأنه لو أهلك العالمين لم يبال ولم يمنعه مانع ، وتارة يكون لكثرة الجناية من العبد بمقارفة
المعاصي ، وتارة يكون بهما جميعاً . وبحسب معرفته بعيوب نفسه ، ومعرفته بحلال الله تعالى
واستغناؤه ، وأنه لا يستل عما يفعل وهم يستلون ، تكون قوة خوفه . فأخوف الناس لربه
أعرفهم بنفسه وربه . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «أَنَا أَخَوْفُكُمْ لِلَّهِ» وكذلك قال
الله تعالى (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) ^(٢) . ثم إذا كملت المعرفة أورثت جلال
الخوف واحترق القلب ، ثم يفيض أثر الحرقه من القلب على البدن ، وعلى الجوارح ، وعلى الصفات
أما فى البدن فبالنحول ، والصفار ، والفشية ، والزعقة ، والبكاء ، وقد تنشق به المرارة
فيفضى إلى الموت ، أو يصعد إلى الدماغ فيفسد العقل ، أو يقوى فيورث الفئوط واليأس
وأما فى الجوارح فبكفها عن المعاصي ، وتقييدها بالطاعات ، تلافياً لما فرط ، واستعداداً
للمستقبل . ولذلك قيل : ليس الخائف من يبكى ويمسح عينيه ، بل من يترك ما يخاف أن يعاقب
عليه . وقال أبو القاسم الحكيم : من خاف شيئاً هرب منه ، ومن خاف الله هرب إليه . وقيل
لدى النون : متى يكون العبد خائفاً؟ قال إذا نزل نفسه . نزلة السقيم الذى يحتسى مخافة طول السقام
وأما فى الصفات ، فبأن يسمع الشهوات ، ويكدر اللذات ، فتصير المعاصي المحبوبة عنده
مكروهة ، كما يصير العسل مكروهاً عند من يشتميه إذا عرف أن فيه سماً . فتحترق الشهوات
بالخوف ، وتتأدب الجوارح ، ويحصل فى القلب الذبول ، والخشوع ، والذلة ، والاستكانة ،

(١) حديث أنا أخوفكم : البخارى من حديث أنس والله انى لا خشاكم لله وانفام له ولا شيخين من حديث عائشة والله انى لا علمهم بالله وأشد هم له خشية

ويفارقه الكبر ، والحقد ، والحسد ، بل بصير مستوعب لهم بخوفه والنظر في خطر عاقبته ،
 فلا يتفرغ لذميره ، ولا يكون له شغل إلا المراقبة ، والمحاسبة ، والمجاهدة ، والضئنة بالأنفاس
 والاحظات ، ومواخذة النفس بالخطرات والخطوات والكلمات ، ويكون حاله حال من وقع
 في محالب سبع ضار ، لا يدري أنه بفعل عنه فيفلت ، أو بهجم عليه فيهلك . فيكون ظاهره
 وباطنه مشغولاً بما هو خائف منه ، لا منسع فيه لغيره . هذا حال من غلبه الخوف ، واستولى
 عليه . وهكذا كان حال جماعة من الصحابة والتابعين . وقوة المراقبة والمحاسبة والمجاهدة بحسب
 قوة الخوف الذي هو تألم القلب واحترافه . وقوة الخوف بحسب قوة المعرفة بجلال الله
 وصفاته وأفعاله ، وبعبوب النفس وما بين يديها من الأخطار والأهوال . وأقل درجات
 الخوف مما يظهر أثره في الأعمال ، أن يمنع عن المحظورات . ويسمى الكف الحاصل
 عن المحظورات ورعاً . فإن زادت قوته كف عما يتطرق إليه إمكان التحريم ، فكف أيضاً
 عما لا يتيقن تحريمه . ويسمى ذلك تقوى . إذ التقوى أن يترك ما يريبه إلى ما لا يريبه . وقد يحمله
 على أن يترك ما لا بأس به ، مخافة ما به بأس . وهو الصدق في التقوى . فإذا انضم إليه التجرد للخدمة ،
 فصار لا يبني ما لا يسكنه ، ولا يجمع ما لا يأكله ، ولا يلتفت إلى دنيا يعلم أنها تفارقه ، ولا يصرف
 إلى غير الله تعالى نفساً من أنفاسه ، فهو الصديق وصاحبه جدير بأن يسمى صديقاً . ويدخل
 في الصدق التقوى ، ويدخل في التقوى الورع ، ويدخل في الورع العفة ، فإنها عبارة عن الامتناع
 عن مقتضى الشهوات خاصة . فإذا آخوف وثر في الجوارح بالكف والإقدام ، ويتجدد له
 بسبب الكف اسم العفة ، وهو كف عن مقتضى الشهوة . وأعلى منه الورع ، فإنه أعم ، لأنه
 كف عن كل محظور . وأعلى منه التقوى ، فإنه اسم لكف عن المحظور والشبهة جميعاً .
 ووراء اسم الصديق والمقرب ، وتجري الرتبة الآخرة مما قبلها مجرى الأخص من الأعم ،
 فإذا ذكرت الأخص فقد ذكرت الكل ، كما أنك تقول الإنسان إما عربي وإما عجمي ، والعربي
 إما قرشي أو غيره ، والقرشي إما هاشمي أو غيره ، والهاشمي إما علوي أو غيره ، والعلوي
 إما حسني أو حسيني . فإذا ذكرت أنه حسني مثلاً ، فقد وصفته بالجميع . وإن وصفته بأنه علوي ،
 وصفته بما هو فوقه مما هو أعم منه . فكذلك إذا قلت صديق ، فقد قلت إنه تقى ، ورع ، وعفيف
 فلا ينبغي أن تظن أن كثرة هذه الأسماء تدل على معان كثيرة متباينة ، فيختلط عليك كما اختلط

على من طاب المعاني من الألفاظ ، ولم يتبع الألفاظ المعاني
فهذه إشارة إلى تجميع معاني الخوف ، وما يكتنفه من جانب العلو ، كالمعرفة الموجبة له ،
ومن جانب السفل . كالأعمال الصادرة منه **كفا** وإقداما

بيان

درجات الخوف واختلافه في القوة والضعف

اعلم أن الخوف محمود ، وربما يظن أن كل ما هو خوف محمود ، فكل ما كان أقوى وأكثر
كان أحمد . وهو غلط : بل الخوف سوط الله يسوق به عباده إلى المواظبة على العلم والعمل ،
لينالوا بهما رتبة القرب من الله تعالى . والأصلح للبهيمة أن لا تخلو عن سوط ، وكذا الصبي .
ولكن ذلك لا يدل على أن المبالغة في الضرب محمود . وكذلك الخوف له قصور ، وله إفراط ،
وله اعتدال . والمحمود هو الاعتدال والوسط . فأما القاصر منه فهو الذي يجري مجرى
رقة النساء ، يخطر بالبال عند سماع آية من القرآن ، فيورث البكاء ، وتفيض الدموع . وكذلك
عند مشاهدة سبب هائل . فإذا غاب ذلك السبب عن الحس رجع القلب إلى الغفلة . فهذا
خوف قاصر قليل الجدوى ضعيف النفع . وهو كالتضيب الضعيف الذي تضرب به دابة قوية ،
لا يؤاها المامبرحاً ، فلا يسوقها إلى المقصد ، ولا يصلح لرياضتها . وهكذا خوف الناس كلهم
إلا العارفين والعلماء . ولست أعني بالعلماء المترسمين برسوم العلماء ، والمتسمين بأسمائهم ،
فإنهم أبعد الناس عن الخوف . بل أعني العلماء بالله وبأيامه وأفعاله ، وذلك مما قد عز وجوده
الآن . ولذلك قال الفضيل بن عياض : إذا قيل لك هل تخاف الله فاسكت ، فإنك إن قلت : لا ، كفرت ،
وإن قلت : نعم ، كذبت . وأشار به إلى أن الخوف هو الذي يكف الجوارح عن المعاصي ، ويقيدها
بالطاعات . وما لم يؤثر في الجوارح فهو حديث نفس وحركة خاطر ، لا يستحق أن يسمى خوفاً
وأما المفرط . فإنه الذي يقوى ويتجاوز حد الاعتدال ، حتى يخرج إلى اليأس والقنوط .
وهو مذموم أيضاً ، لأنه يمنع من العمل . وقد يخرج الخوف أيضاً إلى المرض والضعف ،
وإلى الوله والدهشة وزوال العقل . فالمراد من الخوف ما هو المراد من السوط ، وهو الحمل على
العمل . ولولا ما كان الخوف كمالاً لأنه بالحقيقة نقصان ، لأن منشأه الجهل والعجز . أما الجهل ،

فإنه ليس يدري عاقبة أمره ، ولوعرف لم يكن خائفاً ، لأن الخوف هو الذي يتردد فيه .
وأما العجز ، فهو أنه متعرض لمخذور لا يقدر على دفعه فإذا هو محمود بالإضافة إلى نقص الآدى .
وإنما المحمود في نفسه وذاته هو العلم والقدرة ، وكل ما يجوز أن يوصف الله تعالى به . وما لا يجوز
وصف الله به فليس بكمال في ذاته ، وإنما يصير محموداً بالإضافة إلى نقص هو أعظم منه ، كما يكون
احتمال ألم الدواء محموداً لأنه أهون من ألم المرض والموت . فما يخرج إلى القنوط فهو مدموم
وقد يخرج الخوف أيضاً إلى المرض والضعف ، وإلى الهول والدهشة وزوال العقل .
وقد يخرج إلى الموت . وكل ذلك مدموم ، وهو كالضرب الذي يقتل الصبي ، والسوط
الذي يهلك الدابة أو يمرضها ، أو يكسر عضواً من أعضائها . وإنما ذكر رسول الله صلى الله
عليه وسلم أسباب الرجاء وأكثر منها ، ليعالج به صدمة الخوف المفرط المفضي إلى القنوط
أو أحد هذه الأمور . فكل ما يراد لأمر فالمحمود منه ما يفضي إلى المراد المقصود منه .
وما يقصر عنه أو يجاوزه فهو مدموم . وفائدة الخوف الحذر ، والورع ، والتفوى ، والمجاهدة
والعبادة ، والفكر ، والذكر ، وسائر الأسباب الموصلة إلى الله تعالى . وكل ذلك يستدعي
الحياة مع صحة البدن وسلامة العقل . فكل ما يقدح في هذه الأسباب فهو مدموم
فإن قلت : من خاف فمات من خوفه فهو شهيد ، فكيف يكون حاله مدموماً ؟
فاعلم أن معنى كونه شهيداً أن له رتبة بسبب موته من الخوف ، كان لا يتأهل للمات
في ذلك الوقت لا بسبب الخوف . فهو بالإضافة إليه فضيلة . . فأما بالإضافة إلى تقدير
بقائه وطول عمره في طاعة الله وسلوك سبيله ، فليس بفضيلة . بل للسالك إلى الله تعالى بطريق
الفكر ، والمجاهدة ، والترقى في درجات المعارف ، في كل لحظة رتبة شهيد وشهداء . ولولا هذا
لكانت رتبة صبي يقتل ، أو مجنون يفتسه سبع ، أعلى من رتبة نبي أو ولي يموت حتف أنفه
وهو محال . فلا ينبغي أن يظن هذا . بل أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله تعالى
فكل ما بطل العمر ، أو العقل ، أو الصحة التي تعطل العمر بتعطيلها ، فهو خسران ونقصان
بالإضافة إلى أمور ، وإن كان بعض أقسامها فضيلة بالإضافة إلى أمور أخرى ، كما كانت الشهادة
فضيلة بالإضافة إلى مادونها ، لا بالإضافة إلى درجة للتقوى والصديقين
فإذا : الخوف إن لم يؤثر في العمل فوجوده كعدمه ، مثل السوط الذي لا يغير في حركة

الدابة . وإن أثر فله درجات بحسب ظهور أثره . فإن لم يحمل إلا على العفة ، وهي الكف
عن مقتضى الشهوات ، فله درجة . فإذا أثر الورع ، فهو أعلى . وأقصى درجاته أن يثمر درجات
الصديقين ، وهو أن يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله تعالى ، حتى لا يبقى لغير الله تعالى
فيه متسع . فهذا أقصى ما يحمد منه . وذلك مع بقاء الصحة والعقل . فإن جاوز هذا إلى إزالة
العقل والصحة ، فهو مرض يجب علاجه إن قدر عليه . ولو كان محمودا لما وجب علاجه
بأسباب الرجاء وبغيره حتى يزول . ولذلك كان سهل رحمه الله يقول للمريدين الملازمين
للجوع أياما كثيرة : احفظوا عقولكم ، فإنه لم يكن لله تعالى ولي ناقص العقل

بيان

أقسام الخوف بالإضافة إلى ما يخاف منه

اعلم أن الخوف لا يتحقق إلا بانتظار مكروه . والمكروه إما أن يكون مكروها في ذاته
كالنار ، وإما أن يكون مكروها لأنه يفضي إلى المكروه ، كما تكره المعاصي لأدائها إلى
مكروه في الآخرة ، كما يكره المريض الفواكه المضرّة لأدائها إلى الموت . فلا بد لكل
خائف من أن يتمثل في نفسه مكروها من أحد القسمين ، ويقوى انتظاره في قلبه ، حتى
يحرق قلبه بسبب استشعاره ذلك المكروه . ومقام الخائفين يختلف فيما يغلب على
قلوبهم من المكروهات المحذورة فالذين يغلب على قلوبهم ما ليس مكروها لذاته بل لغيره ،
كالذين يغلب عليهم خوف الموت قبل التوبة ، أو خوف نقض التوبة ونكث العهد ، أو خوف
ضعف القوة عن الوفاء بتمام حقوق الله تعالى ، أو خوف زوال رقة القلب وتبدلها بالقساوة ،
أو خوف الميل عن الاستقامة أو خوف استيلاء العادة في اتباع الشهوات المألوفة ، أو خوف
أن يكله الله تعالى إلى حسناته التي اتكل عليها وتعزز بها في عباد الله ، أو خوف البطر بكثرة
نعم الله عليه ، أو خوف الاشتغال عن الله بغير الله ، أو خوف الاستدراج بتواتر النعم ،
أو خوف انكشاف غوائل طاعاته حيث يدوله من الله ما لم يكن يحسب ، أو خوف تبعات
الناس عنده في الغيبة . والخيانة ، والغش ، وإضرار السوء ، أو خوف ما لا يدري أنه يحدث في بقية
نعمه ، أو خوف تعجيل العقوبة في الدنيا والافتضاع قبل الموت ، أو خوف الاغترار بخارف الدنيا

أو خوف اطلاع الله على سربرته في حال غفلة عنه ، أو خوف الخسار له عند الموت بخاتمة السوء ، أو خوف السابقة التي سبقت له في الأزل ، فهذه كلها مخاوف السارفين ولكل واحد خصوص فائدة ، وهو سلوك سبيل الحذر مما يفضي إلى المخوف .

فمن يخاف استيلاء العادة عليه فيواظب على الفطام عن العادة . والذي يخاف من اطلاع الله تعالى على سربرته يشتغل بتطهير قلبه عن الوسوس . وهكذا إلى بقية الأقسام وأغلب هذه المخاوف على اليقين خوف الخاتمة ، فإن الأمر فيه مخطر . وأعلى الأقسام وأدناها على كمال المعرفة خوف السابقة ، لأن الخاتمة تتبع السابقة ، وفرع يتفرع عنها بعد تخلل أسباب كثيرة . فالخاتمة تظهر ماسبق به القضاء في أم الكتاب ، والخائف من الخاتمة بالإضافة إلى الخائف من السابقة ، كرجلين وقع الملك في حقيهما بتوقيع ، يحتمل أن يكون فيه حز الرقة ، ويحتمل أن يكون فيه تسليم الوزارة إليه . ولم يصل التوقيع إليهما بعد . فيرتبط قلب أحدهما بحالة وصول التوقيع ونشره ، وأنه عماذا يظهر ، ويرتبط قلب الآخر بحالة توقيع الملك وكيفيته ، وأنه ما الذي خطر له في حال التوقيع من رحمة أو غضب . وهذا الالتفات إلى السبب ، فهو أعلى من الالتفات إلى ما هو فرع . فكذلك الالتفات إلى القضاء الأزلي الذي جرى بتوقيعه القلم ، أعلى من الالتفات إلى ما يظهر في الأبد . وإليه أشار النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان على المنبر ، فقبض كفه اليمنى ثم قال (١) « هَذَا كِتَابُ اللَّهِ كَتَبَ فِيهِ أَهْلَ الْجَنَّةِ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءَ آبَائِهِمْ لَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَصُ » ثم قبض كفه اليسرى وقال « هَذَا كِتَابُ اللَّهِ كَتَبَ فِيهِ أَهْلَ النَّارِ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءَ آبَائِهِمْ لَا يُزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَصُ » وَلَيَعْمَلَنَّ أَهْلُ السَّعَادَةِ بِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ حَتَّى يُقَالَ كَأَنَّهُمْ مِنْهُمْ بَلْ هُمْ هُمْ ثُمَّ يَسْتَنْقِذُهُمُ اللَّهُ قَبْلَ الْمَوْتِ وَلَوْ بِفُؤَادٍ نَاقَةٍ وَلَيَعْمَلَنَّ أَهْلُ الشَّقَاوَةِ بِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ حَتَّى يُقَالَ كَأَنَّهُمْ مِنْهُمْ بَلْ هُمْ هُمْ ثُمَّ يَسْتَخْرِجُهُمُ اللَّهُ قَبْلَ الْمَوْتِ وَلَوْ بِفُؤَادٍ نَاقَةٍ السَّعِيدُ مَنْ سَعِدَ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَالشَّقِيُّ مَنْ شَقِيَ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَالْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ » . وهذا كالتقسيم الخائفين إلى من يخاف بعصيته وجنايته وإلى من يخاف

(١) حديث هذا كتاب من الله كتب فيه أهل الجنة بأسمائهم وأسماء آبائهم - الحديث : الترمذي من حديث

عبد الله ابن عمرو بن العاص وقال حسين صحيح غريب

• الفواق : هو ما بين الحلبتين من الراحة ، وتضم فاؤه وتفتح

الله تعالى نفسه اصفته وجلاله، وأوصافه التي تقتضى الهيبة لا محالة، فهذا أعلى رتبة، ولذلك يبقى خوفه وإن كان في طاعة الصديقين وأما الآخر فهو في عرصة الغرور. والآمن إن واطب على الطاعات فالخوف من المعصية خوف الصالحين، والخوف من الله خوف الموحدين والصديقين، وهو ثمرة المعرفة بالله تعالى. وكل من عرفه وعرف صفاته علم من صفاته ما هو جدير بأن يخاف من غير جنابة. بل العاصي لو عرف الله حق المعرفة لخاف الله ولم يخف معصيته ولولا أنه يخوف في نفسه لما سخره للمعصية، ويسر له سبيلها، ومهدله أسبابها، فإن تيسير أسباب المعصية إبعاد، ولم يسبق منه قبل المعصية معصية استحق بها أن يسخر للمعصية وتجري عليه أسبابها ولا سبق قبل الطاعة وسيلة توسل بها من يسر له الطاعات، ومهدله سبيل القربات فالعاصي قد قضى عليه بالمعصية شاء أم أبى، وكذا المطيع. فالذي يرفع محمدا صلى الله عليه وسلم إلى أعلى، عليين من غير وسيلة سبقت منه قبل وجوده، ويضع أبا جهل في أسفل سافلين من غير جنابة سبقت منه قبل وجوده، جدير بأن يخاف منه لصفة جلاله. فإن من أطاع الله أطاع بأن سلط عليه إرادة الطاعة، وآتاه القدرة. وبعد خلق الإرادة الجازمة والقدرة التامة، يصير الفعل ضروريا. والذي عصى عصى لأنه سلط عليه إرادة قوية جازمة، وآتاه الأسباب والقدرة، فكان الفعل بعد الإرادة والقدرة ضروريا. فليت شعري ما الذي أوجب إكرام هذا وتخصيصه بتسليط إرادة الطاعات عليه، وما الذي أوجب إهانة الآخر وإبعاده بتسليط دواعي المعصية عليه؟ وكيف يحال ذلك على العبد؟ وإذا كانت الحوالة ترجع إلى القضاء الأزلي من غير جنابة ولا وسيلة، فالخوف ممن يقضى بما يشاء ويحكم بما يريد حزم عند كل عاقل. ووراء هذا المعنى سر القدر الذي لا يجوز إفشاؤه

ولا يمكن تفهم الخوف منه في صفاته جل جلاله إلا بمثال، لو لا إذن الشرع لم يستجريء على ذكره ذو بصيرة. فقد جاء في الخبر^(١) أن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام: يا داود، خفني كما تخاف السبع الضاري فهذا المثل يفهمك حاصل المعنى، وإن كان لا يقف بك على سببه. فإن الوقوف على سببه وقوف على سر القدر، ولا يكشف ذلك إلا لأهله

(١) حديث أن الله تعالى أوحى إلى داود يا داود خفني كما تخاف السبع الضاري: لم أجد له أصلا ولعل المصنف

قصد بإبراده أنه من الأسرئليات فإنه عبر عنه بقوله جاء في الخبر وكثيرا ما يعبر بذلك عن الأسرئليات

التي هي غير مرفوعة

والحاصل أن السميع يخاف لا لجناية سبحة من إلهه بل لآصاله، وسمو طوته، وكبره، وهيبته، ولأنه يفعل ما يفعل ولا يبالي. فإن قتلك لم يرق قلبه ولا يتألم بقتلك، وإن خللك لم يخلك شفقة عليك وإبقاء على روحك، بل أنت عنده أخس من أن يلتفت إليك حيا كنت أو ميتا. بل إهلاك ألف مثلك وإهلاك غلة عنده على وتيرة واحدة، إذ لا يقدح ذلك في عالم سبعيته، وما هو موصوف به من قدرته وسطوته. والله المثل الأعلى. ولكن من عرفه عرف بالمشاهدة الباطنة التي هي أقوى وأوثق وأجلى من المشاهدة الظاهرة، أنه صادق في قوله هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي، وهؤلاء إلى النار ولا أبالي. ويكفيك من موجبات الهيبة والخوف المعرفة بالاستغناء وعدم المبالاة الطبقة الثانية من الخائفين: أن يتمثل في أنفسهم ما هو المكروه، وذلك مثل سكرات الموت وشدة، أو سؤال منكرو نكير، أو عذاب القبر، أو هول المطلع، أو هيبة الموقف بين يدي الله تعالى، أو الحياء من كشف السر، والسؤال عن النقيير والقطمير، أو الخوف من الصراط وحدته وكيفية العبور عليه، أو الخوف من النار وأغلاها وأهوالها، أو الخوف من الحرمان عن الجنة دار النعيم والملك المقيم، وعن نقصان الدرجات، أو الخوف من الحجاب عن الله تعالى وكل هذه الأسباب مكروهة في نفسها، فهي لاحالة مخوفة. وتختلف أحوال الخائفين فيها وأعلاها رتبة هو خوف الفراق والحجاب عن الله تعالى، وهو خوف العارفين. وما قبل ذلك خوف العاملين، والصالحين، والزاهدين، وكافة العالمين. ومن لم تكمل معرفته، ولم تنفتح بصيرته، لم يشعر بلذة الوصال، ولا بألم البعد والفراق. وإذا ذكر له أن العارف لا يخاف النار، وإنما يخاف الحجاب، وجد ذلك في باطنه منكرا وتعجب منه في نفسه، وربما أنكر لذة النظر إلى وجه الله الكريم؛ لولا منع الشرع إياه من إنكاره، فيكون اعترافه به باللسان عن ضرورة التقليد، وإلا فباطنه لا يصدق به لأنه لا يعرف إلا لذة البطن والفرج والعين، بالنظر إلى الألوان والوجوه الحسان، وبألجملة كل لذة تشارك فيها البهائم. فأمالدة العارفين فلا يدركها غيرهم، وتفصيل ذلك وشرحه حرام مع من ليس أهلاله ومن كان أهلاله استبصر بنفسه واستغنى عن أن يشرحه له غيره

فإلى هذه الأقسام يرجع خوف الخائفين، نسأل الله تعالى حسن التوفيق بكرمه

بيان

فضيلة الخوف والترغيب فيه

اعلم أن فضل الخوف تارة يعرف بالتأمل والاعتبار ، وتارة بالآيات والأخبار
أما الاعتبار فمبيله أن فضيلة الشيء بقدر غنائه في الإفضاء إلى سعادة لقاء الله تعالى
في الآخرة . إذ لا مقصود سوى السعادة ، ولا سعادة للعبد إلا في لقاء مولاه والقرب منه .
فكل ما أعان عليه فله فضيلة ، وفضيلته بقدر غايته . وقد ظهر أنه لا وصول إلى سعادة لقاء الله
في الآخرة إلا بتحصيل محبته ، والأنس به في الدنيا . ولا تحصل المحبة إلا بالمعرفة . ولا تحصل
المعرفة إلا بدوام الفكر . ولا يحصل الأنس إلا بالمحبة ودوام الذكر . ولا تيسر المواظبة على
الذكر والفكر إلا بانقطاع حب الدنيا من القلب ولا ينقطع ذلك إلا بترك لذات الدنيا وشهواتها .
ولا يمكن ترك المشتبهات إلا بقمع الشهوات . ولا تنقمع الشهوة بشيء كما تنقمع بنار الخوف .
فالخوف هو النار المحرقة للشهوات ، فإن فضيلته بقدر ما يحرق من الشهوات ، وبقدر ما يكف
عن المعاصي ويحث على الطاعات ، ويختلف ذلك باختلاف درجات الخوف كما سبق . وكيف
لا يكون الخوف ذا فضيلة وبه تحصل العفة ، والورع ، والتقوى ، والمجاهدة ، وهي الأعمال
الفاضلة المحمودة التي تقرب إلى الله زاني . وأما بطريق الاقتباس من الآيات والأخبار ،
فاورد في فضيلة الخوف خارج عن الحصر ، وناهيك دلالة على فضيلته جمع الله تعالى للخائفين
الهدى ، والرحمة ، والعلم ، والرضوان ، وهي مجامع مقامات أهل الجنان . قال الله تعالى
(هُدًى وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ^(١)) وقال تعالى (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ
الْعُلَمَاءُ ^(٢)) وصفهم بالعلم لخشيتهم . وقال عز وجل (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ
لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ ^(٣)) . وكل ما دل على فضيلة العلم دل على فضيلة الخوف ، لأن الخوف
ثمرة العلم . ولذلك جاء في خبر موسى عليه أفضل الصلاة والسلام ، وأما الخائفون فإن لهم
الرفيق الأعلى لا يشاركون فيه . فانظر كيف أفردهم برفيقة الرفيق الأعلى ، وذلك لأنهم العلماء والعلماء
لهم رتبة مرافقة الأنبياء ، لأنهم ورثة الأنبياء ومرافقة الرفيق الأعلى للأنبياء ومن يلحق بهم

(١) الأعراف : ١٥٤ (٢) فاطر : ٢٨ (٣) البينة : ٨

ولذلك ^(١) لما خُيِّر رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرض موته بين البقاء في الدنيا وبين القدوم على الله تعالى ، كان يقول « أسألك الرفيق الأعلى » ، فإذا نظر إلى مثمره فهو العلم ، وإن نظر إلى ثمرته فالورع والتقوى ، ولا يخفى ما ورد في فضائلهما ، حتى أن العاقبة صارت موسومة بالتقوى ، مخصوصة بها ، كما صار الحمد مخصوصا بالله تعالى ، والصلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم ، حتى يقال الحمد لله رب العالمين ، والعاقبة للمتقين ، والصلاة على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وآله أجمعين ، وقد خصص الله تعالى التقوى بالإضافة إلى نفسه ، فقال تعالى (لَنْ يَنَالَ اللَّهُ خُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ) ^(٢) وإنما التقوى عبارة عن كفة تقتضى الخوف كما سبق . ولذلك قال تعالى (إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ) ^(٣) ولذلك أوصى الله تعالى الأولين والآخرين بالتقوى ، فقال تعالى (وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ) ^(٤) وقال عز وجل (وَخَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) ^(٥) فأمر بالخوف وأوجبه وشرطه في الإيمان . فذلك لا يتصور أن ينفك مؤمن عن خوف وإن ضعف ، ويكون ضعف خوفه بحسب ضعف معرفته وإيمانه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في فضيلة التقوى ^(٦) « إِذَا جَمَعَ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ لِمِيقَاتٍ يَوْمٍ مَعْلُومٍ فَإِذَا هُمْ بِصَوْتٍ يُسْمِعُ أَفْصَاهُمْ كَمَا يُسْمِعُ أذْنَاهُمْ فَيَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ أَنْصَتُ لَكُمْ مِنْذُ خَلَقْتُكُمْ إِلَى يَوْمِكُمْ هَذَا فَاَنْصِتُوا إِلَى الْيَوْمِ إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ تُرَدُّ عَلَيْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي قَدْ جَعَلْتُ نَسَبًا وَجَعَلْتُكُمْ نَسَبًا فَوَضَعْتُكُمْ نَسَبِي وَرَفَعْتُكُمْ نَسَبَكُمْ قُلْتُ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ وَأَنْتُمْ إِلَّا أَنْزَلْتُ قَوْلًا فَلَاَنْ بَنْ

(١) حديث لما خير في مرض موته كان يقول أسألك الرفيق الأعلى : متفق عليه من حديث عائشة قالت كان

النبي صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح أنه لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخير فلما نزل به ورأسه في حجرى غشي عليه ثم أفاق فأشخص بصره إلى سقف البيت ثم قال اللهم الرفيق الأعلى فعلمت أنه لا يختارنا وعرفت أنه الحديث الذى كان يحدثنا وهو صحيح - الحديث :

(٢) حديث إذا جمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم ناداهم بصوت يسمعه أقصاهم كما يسمعه أذانهم

فيقول يا أيها الناس انى قد انصت اليكم منذ خلقكم الى يومكم هذا فأنصتوا الى اليوم انما هي اعمالكم ترد عليكم ايها الناس انى جعلت نسبا - الحديث : الطبرانى فى الأوسط والحاكم فى المستدرک بسند ضعيف والعللى فى التفسير مقتصر على آخره انى جعلت نسبا - الحديث : من حديث ابى هريرة

(١) الحج : ٣٧ (٢) الحجرات : ١٣ (٣) النساء : ١٣١ (٤) آل عمران : ١٧٥

فَارْتَبِ وَارْتَبِ مِنِّي فَإِنَّهُ لَمْ يَمُوتْ طَمَعٌ لَمْ يَمُوتْ لَسِيٍّ أَيْنَ الْمُتَّقُونَ ؟ فَيُرْفَعُ لِلْمَقُومِ
رُؤُوسُهُمْ فَيَبْغِي النَّوْمَ لِيُؤَاهَهُمْ إِلَى مَسَارِ لَهُمْ فَيَذْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ »

وقال عليه الصلاة والسلام ^(١) « رَأْسُ الْحِكْمَةِ خُفَاةُ اللَّهِ » وقال عليه الصلاة والسلام
لابن مسعود ^(٢) « إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَلْقَانِي فَأَكْثِرْ مِنَ الْخَوْفِ بَعْدِي »

وقال الفضيل : من خاف الله دله الخوف على كل خير وقال الشبلي رحمه الله : ما خفت
الله يوما إلا رأيت له بابا من الحكمة والعبرة مارأيت قط . وقال يحيى بن معاذ : ما من مؤمن

يعمل سيئة إلا ويلحقها حسنتان : خوف العقاب ، ورجاء العفو ، كثعلب بين أسدين
وفي خبر موسى عليه الصلاة والسلام : وأما الورعون فإنه لا يبقى أحد إلا ناقشته الحساب

وقتشت عما في يديه ، إلا الورعين ، فإنني استحي منهم ، وأجلهم أن أوقفهم للحساب . والورع
والتقوى أسام اشتقت من معان شرطها الخوف فإن خلت عن الخوف لم تسم هذه الأسامي
وكذلك ماورد في فضائل الذكر لا يخفى ، وقد جعله الله تعالى مخصوصا بالخائفين . فقال

(سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى ^(١)) وقال تعالى (وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ^(٢))

وقال صلى الله عليه وسلم « قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَعِزَّتِي ^(٣) لَا أَجْمَعُ عَلَى عَبْدِي خَوْفَيْنِ
وَلَا أَجْمَعُ لَهُ أَمْنَيْنِ فَإِنْ أَمِنْتَنِي فِي الدُّنْيَا أَخَفْتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَإِنْ خَافَنِي فِي الدُّنْيَا أَمَّنْتُهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « مَنْ خَافَ اللَّهَ تَعَالَى خَافَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَمَنْ خَافَ
غَيْرَ اللَّهِ خَوَّفَهُ اللَّهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) « أَتَمَّكُمْ عَقْلًا أَشَدُّكُمْ
خَوْفًا لِلَّهِ تَعَالَى وَأَحْسَنُكُمْ فِيمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ وَنَهَى عَنْهُ نَظَرًا »

(١) حديث رأس الحكمة خفاة الله : ابو بكر بن لال الفقيه في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب وضعفه

من حديث ابن مسعود ورواه في دلائل النبوة من حديث عقبة بن عامر ولا يصح ايضا

(٢) حديث ان اردت ان تلقاني فأكثر من الخوف بعدى قاله لابن مسعود : لم أقف له على اصل

(٣) حديث لا أجمع على عبدى خوفين ولا أجمع له أمنين : ابن حبان في صحيحه والبيهقي في الشعب من حديث

أبي هريرة ورواه ابن المبارك في الزهد وابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين من رواية الحسن مرسلا

(٤) حديث من خاف الله خافه كل شيء - الحديث : أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث أبي امامة

بسند ضعيف جدا ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين باسناد ضعيف معضل وقد تقدم

(٥) حديث أتمكم عقلا أشدكم لله خوفا - الحديث : لم أقف له على أصل ولم يصح في فضل العقل شيء

(١) الأعلى : ١٠ (٢) الرحمن : ٤٦

وقال يحيى بن معاذ رحمه الله عليه : مسكين ابن آدم ، لو خاف النار كما يخاف الفقر دخل الجنة . وقال ذوالنون رحمه الله تعالى : من خاف الله تعالى ذاب قلبه ، واشتد لله حبه ، وصح له به . وقال ذوالنون أيضا : ينبغي أن يكون الخوف أبلغ من الرجاء ، فإذا غلب الرجاء تشوش القلب . وكان أبو الحسين الضرير يقول : علامة السعادة خوف الشقاوة ، لأن الخوف زمام بين الله تعالى وبين عبده ، فإن انقطع زمامه هلك مع الهالكين .
وقيل ليحيى بن معاذ : من آمن الخلق غدا ؟ فقال : أشدهم خوفا اليوم . وقال سهل رحمه الله : لا تجدد الخوف حتى تأكل الحلال . وقيل للحسن : يا أبا سعيد ، كيف نصنع ؟ نجالس أقواما يخوفوننا حتى تكاد قلوبنا تطير . فقال : والله إنك إن تخالط أقواما يخوفونك حتى يدركك أمن ، خير لك من أن تصحب أقواما يؤمنونك حتى يدركك الخوف . وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله : ما فارق الخوف قلبا إلا خرب

وقالت ^(١) عائشة رضي الله عنها . قلت يا رسول الله (الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ ^(٢)) هو الرجل يسرق ويزني ؟ قال « لَا بَلِ الرَّجُلُ يَصُومُ وَيُصَلِّي وَيَتَصَدَّقُ وَيَخَافُ أَنْ لَا يَقْبَلَ مِنْهُ » . والتشديدات الواردة في الأمن من مكر الله وعذابه لا تنحصر وكل ذلك ثناء على الخوف ، لأن مذمة الشيء ثناء على ضده الذي ينفيه ، وضد الخوف الأمن ، كما أن ضد الرجاء اليأس . وكما دلت مذمة القنوط على فضيلة الرجاء ، فكذلك تدل مذمة الأمن على فضيلة الخوف المضاد له . بل نقول كل ما ورد في فضل الرجاء فهو دليل على فضل الخوف ، لأنهما متلازمان ، فإن كل من رجاء محبوبا فلا بد وأن يخاف فوته ، فإن كان لا يخاف فوته فهو إذا لا يحبه فلا يكوب بانتظاره راجيا

فالخوف والرجاء متلازمان ، يستحيل انفكاك أحدهما عن الآخر . نعم يجوز أن يغلب أحدهما على الآخر وهما مجتمعان ، ويجوز أن يشتغل القلب بأحدهما ولا يلتفت إلى الآخر في الحال لغفلة عنه ، وهذا لأن من شرط الرجاء والخوف تعلقهما بما هو مشكوك فيه ، إذ المعلوم لا يرجى ولا يخاف

(١) حديث عائشة قلت يا رسول الله - الذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجلة - هو الرجل يسرق ويزني قال

لا - الحديث : الترمذي وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الاسناد * قلت بل منقطع بين عائشة وبين

عبد الرحمن بن سعد بن وهب قال الترمذي وروى عن عبد الرحمن بن سعد عن أبي حازم عن أبي هريرة

(١) المؤمنون ٦٠

فإذا المحبوب الذي يورز وجوده يخوز عدمه لاجالة . فتقدير وجوده يروح القلب وهو الرجاء ، وتقدير عدمه يوجع القلب وهو الخوف . والتقديزان يتقابلان لاجالة إذا كان ذلك الأمر المنتظر مشكوكا فيه . نعم أخطرفي الشك قد يرجع على الآخر بحضور بعض الأسباب ، ويسمى ذلك ظنا ، فيكون ذلك سبب غلبة أحدهما على الآخر . فإذا غلب على الظن وجود المحبوب ، قوى الرجاء وخفى الخوف بالإضافة إليه ، وكذا بالعكس ، وعلى كل حال فهما متلازمان . ولذلك قال تعالى (وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا ^(١)) وقال عز وجل (يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ^(٢)) ولذلك عبر العرب عن الخوف بالرجاء . فقال تعالى (مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ^(٣)) أي لا تخافون . وكثيرا ماورد في القرآن الرجاء بمعنى الخوف ، وذلك لتلازمهما ، إذ عادة العرب التعبير عن الشيء بما يلزمه

بل أقول كل ماورد في فضل البكاء من خشية الله فهو إظهار لفضيلة الخشية ، فإن البكاء ثمرة الخشية . فقد قال تعالى (فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا ^(٤)) وقال تعالى (يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا ^(٥)) وقال عز وجل (أَقْمِنْ هَذَا الْحَدِيثَ تَعْجَبُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ^(٦))

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ تَخْرُجُ مِنْ عَيْنَيْهِ دَمْعَةٌ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ رَأْسِ الذِّبَابِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ تُصِيبُ شَيْئًا مِنْ حَرٍّ وَجْهِهِ إِلَّا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَى النَّارِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِذَا اقْشَعَرَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَحَاتَّتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ كَمَا تَحَاتُّ مِنَ الشَّجَرَةِ وَرَقُهَا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « لَا يَلِجُ النَّارَ أَحَدٌ بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَعُودَ الْآبِنُ فِي الضَّرْعِ »

(١) حديث مامن مؤمن يخرج من عينه دمعة وان كانت مثل رأس الذباب - الحديث : الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود بسند ضعيف

(٢) حديث إذا اقشعر جلد المؤمن من خشية الله تحاتت عنه ذنوبه - الحديث : الطبراني والبيهقي فيه من حديث العباس بسند ضعيف

(٣) حديث لا يلبج النار عبد بكى من خشية الله - الحديث : الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة

(١) الأنبياء : ٩٠ (٢) السجدة : ١٦ (٣) نوح : ١٣ (٤) التوبة : ٨٣ (٥) الأسراء : ١٠٩ (٦) النجم : ٥٩ - ٨١

١) وقال عقبه بن عامر: ما النجاة يا رسول الله؟ قال: «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَيْبَانِكَ وَابْتَعِدْ عَنِ الْفَوَاحِشِ»
 ٢) وقالت: «وَأَبْكِ عَلَى خَطِيئَتِكَ» وقالت: «عائشة رضي الله عنها: قلت يا رسول الله، أيدخل
 أحد من أمتك الجنة بغير حساب؟ قال: «نَعَمْ مَنْ ذَكَرَ ذُنُوبَهُ فَبَكَى»
 وقال صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قَطَرَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ قَطَرَةٍ دَفَعَ مِنْ
 خَشْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى أَوْ قَطَرَةٍ دَمَّ أَهْرِيْقَتْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى»
 وقال صلى الله عليه وسلم: «اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي عَيْنَيْنِ هَطَّالَتَيْنِ تُشْفِيَانِ بِذُرُوفِ الدَّمْعِ
 قَبْلَ أَنْ تَصِيرَ الدُّمُوعُ دَمًا وَالْأَضْرَاسُ جَمْرًا» وقال صلى الله عليه وسلم: «سَبْعَةٌ
 يُظِلُّهُمْ اللَّهُ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ» وذكر منهم رجلا ذكر الله خاليا ففاضت عيناه
 وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: من استطاع أن يبكي فليبك، ومن لم يستطع
 فليتبك. وكان محمد بن المنكدر رحمه الله إذا بكى مسح وجهه ولحيته بدموعه ويقول: «
 بلغني أن النار لا تأكل موضعا مسته الدموع».

وقال عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما: ابكوا فإن لم تبكوا، فتبكوا، فوالذي
 نفسي بيده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع صوته، وصلى حتى ينكسر صلته

- (١) حديث قال عقبه بن عامر ما النجاة يا رسول الله قال أمسك عليك لسانك - الحديث : تقدم
 (٢) حديث عائشة قلت يدخل الجنة أحد من أمتك بغير حساب قال نعم من ذكر ذنوبه فبكى : لم أقبله على أصله
 (٣) حديث ما من قطرة أحب إلى الله من قطرة دمعة من خشية الله - الحديث : الترمذي من حديث أبي أمامة
 وقال حسن غريب وقد تقدم

- (٤) حديث اللهم ارزقني عينين هطالتين تشفيان بذرُوفِ الدمع - الحديث : الطبراني في الكبير وفي الدعاء
 وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر باسناد حسن ورواه الحسين المروزي في زيادته على الزهد
 والرقائق لابن المبارك من رواية سالم بن عبد الله مرسلادون ذكر الله وذكر الدارقطني في الملة
 أن من قال فيه عن أبيه وهم وانما هو عن سالم بن عبد الله مرسلادون قال وسالم هذا يشبه أن يكون
 سالم بن عبد الله المحاربي وليس بابن عمرته وما ذكره من أنه سالم المحاربي هو الذي يدل
 عليه كلام البخاري في التاريخ ومسلم في السكتي وابن أبي حاتم عن أبيه وأبي أحمد الحاكم فإن
 الراوي له عن سالم عبد الله أبو سلمة وانما ذكره والرواية عن سالم المحاربي والله أعلم نعم حكى
 ابن عساکر في تاريخه الخلاف في أن الذي يروي عن سالم المحاربي أو سالم بن عبد الله بن عمر
 (٥) حديث سبعة يظلهم الله في ظله - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله : ما تفرغت عين بمائها إلا لم يرهق وجه صاحبها قتر ولا ذلة يوم القيامة ، فإن سالت دموعه أطفا الله بأول قطرة منها محارا من النيران . ولوان رجل بكى في أمة ما عذبت تلك الأمة .

وقال أبو سليمان : البكاء من الخوف ، والرجاء والطرب من الشوق وقال كعب الأحمري رضي الله عنه : والذي نفسي بيده لأن أبكى من خشية الله حتى تسيل دموعي على وجنتي ، أحب إلي من أن أتصدق بجبل من ذهب . وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لأن أدمع دمة من خشية الله أحب إلي من أن أتصدق بألف دينار

وروي ^(١) عن حنظلة قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فوعظنا موعظة رقت لها القلوب ، وذرفت منها العيون ، وعرفنا أنفسنا ، فرجعت إلى أهلي ، فدنت مني المرأة ، وجرى بيننا من حديث الدنيا ، فنسيت ما كنا عليه عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذنا في الدنيا . ثم تذكرت ما كنا فيه ، فقلت في نفسي قد نافقت حيث تحول عني ما كنت فيه من الخوف والركة . فخرجت وجعلت أنادي نافق حنظلة . فاستقبلني أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال : كلاً لم ينافق حنظلة . فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أقول نافق حنظلة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « كلاً لم ينافق حنظلة » فقلت يا رسول الله ، كنا عندك فوعظتنا موعظة وجلت منها القلوب ، وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا . فرجعت إلى أهلي ، فأخذنا في حديث الدنيا ، ونسيت ما كنا عندك عليه فقال صلى الله عليه وسلم « يا حنظلة لو أنكم كنتم أبداً على تلك الحالة لصافحتكم الملائكة في الطرق وعلى فراشكم . ولكن يا حنظلة ساعة وساعة »

فإذا : كل ما ورد في فضل الرجاء والبكاء ، وفضل التقوى والورع ، وفضل العلم ومذمة الأمن ، فهو دلالة على فضل الخوف ، لأن جملة ذلك متعلقة به ، إما تعلق السبب ، أو تعلق المسبب

(١) حديث حنظلة كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعظنا - الحديث : وفيه نافق حنظلة - الحديث : وفيه ولكن يا حنظلة ساعة وساعة مسلم مختصراً

بيان

أن الأفضل هو غلبة الخوف أو غلبة الرجاء أو اعتدالهما

اعلم أن الأخبار في فضل الخوف والرجاء قد كثرت . وربما ينظر الناظر إليهما ، فيمتريه شك في أن الأفضل أيهما . وقول القائل الخوف أفضل أم الرجاء سؤال فاسد ، يضاهي قول القائل الخبز أفضل أم الماء . وجوابه أن يقال الخبز أفضل للجائع ، والماء أفضل للمطشان ، فإن اجتمعا نظر إلى الأغلب ، فإن كان الجوع أغلب فالخبز أفضل ، وإن كان العطش أغلب فالماء أفضل ، وإن استويا فهما متساويان : وهذا لأن كل ما يراد لمقصود ففضله يظهر بالإضافة إلى مقصوده لا إلى نفسه . والخوف والرجاء دوا آتيا دواي بهما القلوب ففضلهما بحسب الداء الموجود . فإن كان الغالب على القلب داء الأمن من مكر الله تعالى والاعتذار به ، فالخوف أفضل . وإن كان الأغلب هو اليأس والقنوط من رحمة الله ، فالرجاء أفضل . وكذلك إن كان الغالب على العبد المعصية ، فالخوف أفضل ويجوز أن يقال مطلقا الخوف أفضل ، على التأويل الذي يقال فيه الخبز أفضل من السكنجيين ، إذ يعالج بالخبز مرض الجوع ، وبالسكنجيين مرض الصفراء . ومرض الجوع أغلب وأكثر ، فالحاجة إلى الخبز أكثر ، فهو أفضل . فبهذا الاعتبار غلبة الخوف أفضل ، لأن المعاصي والاعتذار على الخلق أغلب

وإن نظر إلى مطلع الخوف والرجاء ، فالرجاء أفضل ، لأنه مستقى من بحر الرحمة ، ومستقى الخوف من بحر الغضب . ومن لاحظ من صفات الله تعالى ما يقتضي اللطف والرحمة كانت المحبة عليه أغلب ، وليس وراء المحبة مقام ، وأما الخوف فستنده الالتفات إلى الصفات التي تقتضي العنف ، فلا تمازجه المحبة مما زجتها للرجاء

وعلى الجملة فما يراد لغيره ينبغي أن يستعمل فيه لفظ الأصلح لا لفظ الأفضل . فنقول أكثر الخلق الخوف لهم أصلح من الرجاء ، وذلك لأجل غلبة المعاصي . فأما التقي الذي ترك ظاهر الإثم وباطنه ، وخفيه وجليه ، فالأصح أن يعتدل خوفه ورجاؤه . ولذلك قيل لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا . وروي أن عليا كرم الله وجهه قال ليعض ولده :

يا بني ، خف الله خوفا ترى أنك لو أتيت به بحسنات أهل الأرض لم يتقبلها منك ، وارج الله رجاء ترى أنك لو أتيت به بسيئات أهل الأرض غفرها لك . ولذلك قال عمر رضي الله عنه لو نودي ليدخل النار كل الناس إلا رجلا واحدا ، رجوت أن أكون أنا ذلك الرجل . ولو نودي ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلا واحدا ، تخشيت أن أكون أنا ذلك الرجل . وهذا عبارة عن غاية الخوف والرجاء ، واعتدالهما مع الغلبة والاستيلاء ، ولكن على سبيل التقاوم والتساوي . فمثل عمر رضي الله عنه ينبغي أن يستوي خوفه ورجاؤه . فأما العاصي إذا ظن أنه الرجل الذي استثنى من الذين أمروا بدخول النار ، كان ذلك دليلا على اغتراره . فإني قلت : مثل عمر رضي الله عنه لا ينبغي أن يتساوى خوفه ورجاؤه ، بل ينبغي أن يغلب رجاءه كما سبق في أول كتاب الرجاء ، وأن قوته ينبغي أن تكون بحسب قوة أسبابه كما مثل بالزرع والبذر ، ومعلوم أن من بث البذر الصحيح في أرض تقية ، وواظب على تهديها ، وجاء بشروط الزراعة جميعها ، غلب على قلبه رجاء الإدراك ، ولم يكن خوفه مساويا لرجائه . فهكذا ينبغي أن تكون أحوال المتقين

فاعلم أن من يأخذ المعارف من الألفاظ والأمثلة يكثر زله . وذلك وإن أوردناه مثالا ، فليس يضاهي ما نحن فيه من كل وجه ، لأن سبب غلبة الرجاء العلم الحاصل بالتجربة إذ علم بالتجربة صحة الأرض ونقاءها ، وصحة البذر ، وصحة الهواء ، وقلة الصواعق المهلكة في تلك البقاع وغيرها . وإنما مثال مسألتنا بذر لم يجرب جنسه ، وقد بث في أرض غريبة لم يمهدها الزارع ولم يختبرها ، وهي في بلاد ليس يدرى أكثر الصواعق فيها أم لا . فمثل هذا الزارع وإن أدى كنهه بمجوده ، وجاء بكل مقدوره ، فلا يغلب رجاءه على خوفه . والبذر في مسألتنا هو الإيمان ، وشروط صحته دقيقة ، والأرض القلب ، وخفايا خبشه وصفاته من الشرك الخفي ، والنفاق ، والرياء ، وخفايا الأخلاق فيه غامضة ، والآفات هي الشهوات وزخارف الدنيا ، والتفات القلب إليها في مستقبل الزمان وإن سلم في الحال ، وذلك مما لا يتحقق ولا يعرف بالتجربة ، إذ قد يعرض من الأسباب ما لا يطاق مخالفته ، ولم يجرب مثله ، والصواعق هي أهوال سكرات الموت ، واضطراب الاعتقاد عنده ، وذلك مما لا يجرب مثله . ثم الحصاد والإدراك عند المنصرف من القيامة إلى الجنة ، وذلك لم يجرب

فمن عرف حقائق هذه الأمور ، فإن كان ضعيف القلب ، جباناً في نفسه ، غلب خوفه على رجائه لا محالة ، كما سيحكي في أحوال الخائفين من الصحابة والتابعين . وإن كان قوي القلب ، ثابت الجأش ، تام المعرفة ، استوى خوفه ورجاؤه ، فأما أن يغلب رجاءه فلا ولقد كان عمر رضي الله عنه يبالغ في تفتيش قلبه ، حتى كان يسأل حذيفة رضي الله عنه أنه هل يعرف به من آثار النفاق شيئاً ، إذ كان قد خصه رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) بعلم المنافقين . فمن ذا الذي يقدر على تطهير قلبه من خفايا النفاق والشرك الخفي ؟ وإن اعتقد نقاء قلبه عن ذلك فمن أين يأمن مكر الله تعالى بتلبيس حاله عليه ، وإخفاء عيبه عنه وإن وثق به فمن أين يثق ببقائه على ذلك إلى تمام حسن الخاتمة ؟

وقد قال صلى الله عليه وسلم^(٢) : « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ عَمَلًا أَهْلُ الْجَنَّةِ خَمْسِينَ سَنَةً حَتَّى لَا يَبْقَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا شِبْرٌ » وفي رواية « إِلَّا قَدْرُ فُوقِ نَاقَةٍ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيُخْتَمُ لَهُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ » وقدر فوق الناقة لا يحتمل عملاً بالجوارح ، إنما هو مقدار خاطر يختلج في القلب عند الموت ، فيقتضي خاتمة السوء . فكيف يؤمن ذلك ؟

فإذا أقصى غايات المؤمن أن يعتدل خوفه ورجاؤه . وغلبة الرجاء في غالب الناس تكون مستندة للاغترار وقلة المعرفة . ولذلك جمع الله تعالى بينهما في وصف من أتى عليهم فقال تعالى (يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا^(١)) وقال عز وجل (وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا^(٢)) وأين مثل عمر رضي الله عنه ؟

فالخلق الموجودون في هذا الزمان كلهم الأصالح لهم غلبة الخوف ، بشرط أن لا يخرجهم

(١) حديث أن حذيفة كان خصه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعلم المنافقين : مسلم من حديث حذيفة في أصحابي

اثنا عشر مناقباً تمامه لا يدخلون الجنة حتى يبلغ الجمل في سم الخياط - الحديث :

(٢) حديث أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة إلا شبر وفي رواية

الاقدر فواق ناقة - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة أن الرجل ليعمل الزمن الطويل

يعمل أهل الجنة ثم يختم له بعمل أهل النار والبرار والطبراني في الأوسط سبعين سنة واسناده

حسن وللشيخين في اثناء حديث لابن مسعود أن أحداً لم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون

بينه وبينها إلا ذراع - الحديث : ليس فيه تقدير زمن العمل بخمسين سنة ولا ذكر شبر ولا فواق ناقة

وقد نزل في ذلك وقت ذبح الضمير من المغفرة ، فيكون ذلك سبباً للتكامل من العمل ، وداعياً إلى الانتهاب في المعاصي ، فإن ذلك قنوط وليس بخوف . إنما الخوف هو الذي يحث على العمل ، ويكدر جميع الشهوات ، ويرجع القلب عن الركون إلى الدنيا ، ويدعوه إلى التحاني عن دار الغرور ، فهو الخوف المحمود . دون حديث النفس الذي لا يؤثر في الكف والحث ، ودون اليأس الموجب للقنوط

وقد قال يحيى بن معاذ : من عبد الله تعالى بمحض الخوف غرق في بحار الأفكار ، ومن عبده بمحض الرجاء تاه في مفازة الاغترار ، ومن عبده بالخوف والرجاء استقام في محبة الادكار . وقال مكحول الدمشقي . من عبد الله بالخوف فهو حروري ، ومن عبده بالرجاء فهو مرجيء ، ومن عبده بالمحبة فهو زنديق ، ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد فإذا لا بد من الجمع بين هذه الأمور ، وغلبة الخوف هو الأصلح ولكن قبل الإشراف على الموت . أما عند الموت فالأصلح غلبة الرجاء وحسن الظن ، لأن الخوف جار مجرى السوط الباعث على العمل ، وقد انقضى وقت العمل . فالمشرف على الموت لا يقدر على العمل ثم لا يعطى أسباب الخوف ، فإن ذلك يقطع نياط قلبه ، ويعين على تعجيل موته . وأما روح الرجاء فإنه يقوى قلبه ، ويحبب إليه ربه الذي إليه رجاؤه

ولا ينبغي أن يفارق أحد الدنيا إلا محبباً الله تعالى ، ليكون محباً للقاء الله تعالى . فإن من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه . والرجاء تقارنه المحبة . فمن ارتجى كرمه فهو محبوب والمقصود من العاوم والأعمال كلها معرفة الله تعالى ، حتى تثمر المعرفة المحبة ، فإن المصير إليه ، والقدوم بالموت عليه . ومن قدم على محبوبه عظم سروره بقدر محبته ، ومن فارق محبوبه اشتدت محنته وعذابه

فهذا كان القلب الغالب عليه عند الموت حب الأهل ، والولد ، والمال ، والمسكن والعقار ، والرفقاء . والأصحاب ، فهذا رجل محابه كلها في الدنيا ، فالدياجتته إذ الجنة عبارة عن البقعة الجامعة لجميع المحاب . فموته خروج من الجنة ، وحيلولة بينه وبين ما يشتهي . ولا يخفى حال من يحال بينه وبين ما يشتهي

فإذا لم يكن له محبوب سوى الله تعالى ، وسوى ذكره ، ومعرفة ، والفكر فيه ، والدنيا

وعلائقها شاغلة له عن المحبوب ، فالدنيا إذا سجنه ، لأن السجن عبارة عن البقرة المانعة للمحبوس عن الاسترواح إلى محابه ، فموته قدوم على محبوه وخلاص من السجن . ولا يخفى حال من أفلت من السجن ، وخلق بينه وبين محبوه بلامانع ولا مكدر فهذا أول ما يلقاه كل من فارق الدنيا عقيب موته من الثواب والعقاب ، فضلاً عما أعده الله لعباده الصالحين ، مما لم تره عين ، ولم تسمعه أذن ، ولا خطر على قلب بشر ، فضلاً عما أعده الله تعالى للذين استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة ، ورضوا بها ، واطمأنوا إليها ، من الأنكال ، والسلاسل . والأغلال ، وضروب الخزي والنكال ، فנסأل الله تعالى أن ينوفانا مسلمين ، ويلحقنا بالصالحين

ولا مطمع في إجابة هذا الدعاء إلا باكتساب حب الله تعالى ، ولا سبيل إليه إلا بإخراج حب غيره من القلب ، وقطع العلائق عن كل ماسوى الله تعالى من جاه ، ومال ، ووطن فالأولى أن ندعو بما دعا به نبينا صلى الله عليه وسلم ^(١) « اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ أَحَبَّكَ وَحُبَّ مَا يُقَرِّبُنِي إِلَى حُبِّكَ وَاجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ الْمَاءِ الْبَارِدِ » والغرض أن غلبة الرجاء عند الموت أصلح ، لأنه أجلب للمحبة . وغلبة الخوف قبل الموت أصلح ، لأنه أحرق لنار الشهوات ، وأقمع لمحبة الدنيا عن القلب . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا يَمُوتَنَّ أَحَدُكُمْ إِلَّا وَهُوَ يُحْسِنُ الظَّنَّ بِرَبِّهِ » وقال تعالى : أنا عند ظن عبدي بي . فليظن بي ما شاء . ولما حضرت سليمان التيمي الوفاة ، قال لابنه : يا بني ، حدثني بالرخص ، واذكر لي الرجاء ، حتى ألقى الله على حسن الظن به . وكذلك لما حضرت الثوري الوفاة ، واشتد جزعه ، جمع العلماء حوله يرجونه . وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه لابنه عند الموت : اذكر لي الأخبار التي فيها الرجاء وحسن الظن

والمقصود من ذلك كله أن يحبب الله تعالى إلى نفسه . ولذلك أوحى الله تعالى إلى داود عليه الصلاة والسلام ، أن حبيبي إلى عبادي . فقال بماذا قال بأن تذكر لهم آثي ونعمائي فإذا غاية السعادة أن يموت محباً لله تعالى ، وإنما تحصل المحبة بالمعرفة ، وبإخراج حب الدنيا

(١) حديث اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك - الحديث : الترمذي من حديث معاذو تقدم في الأذكار والدعوات

(٢) حديث لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه : مسلم من حديث جابر وقد تقدم

من القلب ، حتى تصير الدنيا كلها كالسجن المانع من المحبوب . ولذلك رأى بعض الصالحين
أبا سليمان الداراني في المنام وهو بطير ، فسأله ، فقال الآن أفلت . فلما أصبح سأل عن حاله ،
ف قيل له إنه مات البارحة

بيان

الدواء الذي به يستجلب حال الخوف

اعلم أن ما ذكرناه في دواء الصبر ، وشرحناه في كتاب الصبر والشكر ، هو كاف في هذا
الغرض . لأن الصبر لا يمكن إلا بعد حصول الخوف والرجاء . لأن أول مقامات الدين اليقين
الذي هو عبارة عن قوة الإيمان بالله تعالى ، وباليوم الآخر ، والجنة ، والنار . وهذا اليقين
بالضرورة يهيج الخوف من النار ، والرجاء للجنة . والرجاء والخوف يقويان على الصبر .
فإن الجنة قد حفت بالمكره ، فلا يصبر على تحملها إلا بقوة الرجاء ، والنار قد حفت بالشهوات
فلا يصبر على قمعها إلا بقوة الخوف . ولذلك قال علي كرم الله وجهه . من اشتاق إلى الجنة
سلا عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات . ثم يؤدي مقام الصبر المستفاد
من الخوف والرجاء إلى مقام المجاهدة ، والتجرد لذكر الله تعالى ، والفكر فيه على الدوام .
ويؤدي دوام الذكر إلى الأنس ، ودوام الفكر إلى كمال المعرفة . ويؤدي كمال المعرفة والأنس
إلى المحبة ، ويتبعها مقام الرضا ، والتوكل ، وسائر المقامات . فهذا هو الترتيب في سلوك
منازل الدين . وليس بعد أصل اليقين مقام سوى الخوف والرجاء ، ولا بعدهما مقام سوى
الصبر ، وبه المجاهدة والتجرد لله ظاهراً وباطناً . ولا مقام بعد المجاهدة لمن فتح له الطريق
إلا الهداية والمعرفة ، ولا مقام بعد المعرفة إلا المحبة والأنس ، ومن ضرورة المحبة الرضا
بفعل المحبوب ، والثقة بعنايته ، وهو التوكل . فإذا فيما ذكرناه في علاج الصبر كفاية ، وإلينا
نفرد الخوف بكلام جملي فنقول :

الخوف يحصل بطريقتين مختلفتين . أحدهما أعلى من الآخر . ومثاله أن الصبي إذا كان
في بيت ، فدخل عليه سبع أوحية ، ربما كان لا يخاف ، وربما مد اليد إلى الحية ليأخذها ويلعب بها

ولكن إذا كان معه أبوه وهو عاقل ، خاف من الحية وهرب منها . فإذا نظر الصبي إلى أبيه وهو ترتد فرائسه ، ويحتال في الهرب منها ، قام معه ، وغلب عليه الخوف ، ووافق في الهرب . فخوف الأب عن بصيرة ومعرفة بصفة الحية ، وسمها ، وخاصيتها ، وسطوة السبع ، وبطشه ، وقلة مبالاته . وأما خوف الابن في إيمان بمجرد التقليد ، لأنه يحسن الظن بأبيه ، ويعلم أنه لا يخاف إلا من سبب مخوف في نفسه . فيعلم أن السبع مخوف ، ولا يعرف وجهه وإذا عرفت هذا المثال فاعلم أن الخوف من الله تعالى على مقامين . أحدهما الخوف من عذابه ، والثاني الخوف منه . فأما الخوف منه ، فهو خوف العلماء وأرباب القلوب العارفين من صفاته ما يقتضى الهيبة ، والخوف ، والحذر ، المطاعين على سر قوله تعالى (وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ^(١)) وقوله عز وجل (اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ^(٢))

وأما الأول فهو خوف عموم الخلق ، وهو حاصل بأصل الإيمان بالجنة والنار ، وكونهما جزأين على الطاعة والمعصية ، وضعفه بسبب الغفلة وسبب ضعف الإيمان ، وإنما نزول الغفلة بالتذكير ، والوعظ ، وملازمة الفكر في أهوال يوم القيامة ، وأصناف العذاب في الآخرة ونزول أيضا بالنظر إلى الخائفين ، ومجالستهم ، ومشاهدة أحوالهم . فإن قامت المشاهدة فالسمع لا يخلو عن تأثير .

وأما الثاني وهو الأعلى ، فإن يكون الله هو المخوف ، أعنى أن يخاف البعد والحجاب عنه ، ويرجو القرب منه . قال ذو النون رحمه الله تعالى ، خوف النار عند خوف الفراق كقطرة قطرت في بحر لحي . وهذه خشية العلماء حيث قال الله تعالى (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ^(٣)) ولعموم المؤمنين أيضا حظ من هذه الخشية ، ولكن هو بمجرد التقليد ، يضاهي خوف الصبي من الحية تقليدا لأبيه ، وذلك لا يستند إلى بصيرة ، فلا جرم يضعف ويزول على قرب . حتى أن الصبي ربما يرى المعزم يقدم على أخذ الحية ، فينظر إليه ويفتر به ، فيتجراً على أخذها تقليدا له ، كما احترز من أخذها تقليدا لأبيه . والمقائد التقاليدية ضعيفة في الغالب إلا إذا قويت بمشاهدة أسبابها المؤكدة لها على الدوام ، وبالمواظبة على مقتضاها في تكثير الطاعات واجتناب المعاصي مدة طويلة على الاستمرار

(١) آل عمران ٢٨ (٢) آل عمران ١٠٢ (٣) فاطر : ٢٨

فإذا من ارتقى إلى ذروة المعرفة ، وعرف الله تعالى ، خافه بالضرورة ، فلا يحتاج إلى علاج لجلب الخوف ، كما أن من عرف السبع ، ورأى نفسه واقعا في مخالفه ، لا يحتاج إلى علاج لجلب الخوف إلى قلبه ، بل يخافه بالضرورة شاء أم أبى . ولذلك أوحى الله تعالى إلى داود عليه الصلاة والسلام . خفى كما تخاف السبع الضارى . ولا حيلة في جلب الخوف من السبع الضارى إلا معرفة السبع ، ومعرفة الوقوع في مخالفه ، فلا يحتاج إلى حيلة سواه . فمن عرف الله تعالى عرف أنه يفعل ما يشاء ولا يبالي ، وبحكم ما يريد ولا يخاف ، قرب الملائكة من غير وسيلة سابقة ، وأبعد إبليس من غير جريمة سائلة . بل صفته ما ترجمه قوله تعالى . هؤلاء في الجنة ولا أبالي ، وهؤلاء في النار ولا أبالي . وإن خطر ببالك أنه لا يعاقب إلا على معصية ولا يثيب إلا على طاعة ، فتأمل أنه لم يعد المطيع بأسباب الطاعة حتى يطيع شاء أم أبى ولم يعد العاصي بدواعي المعصية حتى يعصى شاء أم أبى ، فإنه مهما خلق الغفلة ، والشهوة ، والقدرة على قضاء الشهوة ، كان الفعل واقعا بالضرورة فإن كان أبعد لأنه عصاه ، فلم حمله على المعصية . هل ذلك لمعصية سابقة حتى يتسلسل إلى غير نهاية ، أو يقف لا محالة على أول لاعة له من جهة العبد ، بل قضى عليه في الأزل وعن هذا المعنى عبر صلى الله عليه وسلم إذ قال (١) « اِخْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عِنْدَ رَبِّهِمَا فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ مُوسَى أَنْتَ آدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ يَدِيهِ وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ وَأَسْكَنَكَ جَنَّتَهُ ثُمَّ أَهْبَطْتَ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الْأَرْضِ فَقَالَ آدَمُ أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَأَعْطَاكَ الْأَلْوَابِحَ فِيهَا تَبَيَّنَ كُلُّ شَيْءٍ وَقَرَّبَكَ نَبِيًّا فِيكُمْ وَجَدْتَ اللَّهُ كَتَبَ التَّوْرَةَ قَبْلَ اخْتِلاقِ قَالَ مُوسَى بَارِيعِينَ عَامًا قَالَ آدَمُ فَهَلْ وَجَدْتَ فِيهَا وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَقَوَّى قَالَ نَعَمْ قَالَ أَقْتُلُونِي عَلَى أَنْ تَعْمَلُوا عَمَلًا كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أَعْمَلَهُ وَقَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي بَارِيعِينَ سَنَةً » قال صلى الله عليه وسلم « فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى »

فمن عرف السبب في هذا الأمر معرفة صادرة عن نور الهداية ، فهو من خصوص العارفين المطلعين على سر القدر . ومن سمع هذا فأمن به وصدق بمجرد السماع ، فهو من عموم

(١) حديث احتج آدم وموسى عند ربهما فحج آدم موسى - الحديث : مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بالفاظ أخرى

المؤمنين . ويحصل لكل واحد من الفريقين خوف ، فإن كل عبد فهو واقع في قبضة القدرة ، وقوع الصبي الضعيف في مغالب السبع . والسبع قد يغفل بالاتفاق فيخلبه ، وقد يهجم عليه فيفترسه ، وذلك بحسب مايتفق . ولذلك الاتفاق أسباب مرتبة بقدر معلوم ، ولكن إذا أضيف إلى من لا يعرفه سمي اتفاقا ، وإن أضيف إلى علم الله لم يجز أن يسمى اتفاقا . والواقع في مغالب السبع لوكلت معرفته لكان لا يخاف السبع ، لأن السبع مستخبر إن سلط عليه الجوع اقترس ، وإن سلط عليه الغفلة خلى وترك . فإنما يخاف خالق السبع وخالق صفاته . فلست أقول مثال الخوف من الله تعالى الخوف من السبع ، بل إذا كشف الغطاء علم أن الخوف من السبع هو عين الخوف من الله تعالى ، لأن المهلك بواسطة السبع هو الله فاعلم أن سباع الآخرة مثل سباع الدنيا ، وأن الله تعالى خلق أسباب العذاب وأسباب الثواب ، وخلق لكل واحداهلا ، يسوقه القدر المتفرع عن القضاء الجزم الأزلي إلى ما خلق له فخلق الجنة وخلق لها أهلا سخرها لأسبابها شاء أم أبوا ، وخلق النار وخلق لها أهلا سخرها لأسبابها شاء أم أبوا . فلا يرى أحد نفسه في ملتطم أمواج القدر إلا غلبه الخوف بالضرورة . فهذه مخاوف العارفين بسر القدر . فمن قعد به القصور عن الارتفاع إلى مقام الاستبصار ، فسبيله أن يمالج نفسه بسماع الأخبار والآثار ، فيطالع أحوال الخائفين العارفين وأقوالهم ، وينسب عقولهم ومناصبهم إلى مناصب الراجين المغرورين ، فلا يتمارى في أن الاقتداء بهم أولى لأنهم الأنبياء ، والأولياء ، والعلماء . وأما الآمنون فهم الفراعنة ، والجهال والأغبياء . أما رسولنا صلى الله عليه وسلم ^(١) فهو سيد الأولين والآخرين ، ^(٢) وكان أشد الناس خوفا ، حتى روي ^(٣) أنه كان يصلى على طفل ، فتى رواية أنه سمع في دعائه يقول : « اللَّهُمَّ قِهِ عَذَابَ الْقَبْرِ وَعَذَابَ النَّارِ » وفي رواية ثانية ^(٤) أنه سمع قائلا يقول : هنيئلك

(١) حديث كان سيد الأولين والآخرين : مسلم من حديث أبي هريرة أناسيد ولدآدم ولاخر - الحديث :

(٢) حديث كان أشد الناس خوفا : تقدم قبل هذاخمسة وعشرين حديثا قوله والله انى لأخشاكم الله وقوله والله انى لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية

(٣) حديث انه كان يصلى على طفل فسمع في دعائه يقول اللهم قه عذاب القبر وعذاب النار : الطبرانى فى الأوسط

من حديث انس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على صبي اوصبية وقال لو كان احدنجامن ضمة القبر لنجاهذا الصبي واختاف فى اسناده فرواه فى الكبير من حديث ابى ايوب ان صبيادفن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوأفأت احد من ضمة القبر لأفأت هذا الصنى

(٤) حديث انه سمع قائلا يقول لطفلك ما هنيئلك بمصهور من عصافير الجنة فغضب وقال ما يدريك - الحديث :

عصفور من عصافير الجنة ، فغضب وقال « مَا يُدْرِيكَ أَنَّهُ كَذَلِكَ وَاللَّهِ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ وَمَا أَدْرِي مَا يُصْنَعُ بِي إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْجَنَّةَ وَخَلَقَ لَهَا أَهْلًا لَا يَزَادُ فِيهِمْ وَلَا يُنْقَصُ مِنْهُمْ » وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك أيضا على جنازة (١) عثمان بن مظعون ، وكان من المهاجرين الأولين ، لما قالت أم سامة هنيئًا لك الجنة . فكانت تقول أم سامة بعد ذلك والله لأزكي أحدا بعد عثمان

وقال محمد بن خولة الحنفية : والله لأزكي أحدا غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولأبي الذي ولدني . قال فثارت الشيعة عليه ، فأخذ يذكر من فضائل علي ومناقبه . وروى في حديث آخر ، عن (٢) رجل من أهل الصفة استشهد ، فقالت أمه هنيئًا لك عصفور من عصافير الجنة ، هاجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقنلت في سبيل الله . فقال صلى الله عليه وسلم « وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ كَانَ يَتَكَلَّمُ بِمَا لَا يَنْفَعُهُ وَيَمْنَعُ مَا لَا يَضُرُّهُ » وفي حديث آخر ، أنه (٣) دخل صلى الله عليه وسلم على بعض أصحابه وهو عليل ، فسمع امرأة تقول : هنيئًا لك الجنة . فقال صلى الله عليه وسلم « مَنْ هَذِهِ الْمُتَأَلِّيةُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ؟ » فقال المريض : هي أمي يا رسول الله . فقال « وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ فُلَانًا كَانَ يَتَكَلَّمُ بِمَا لَا يَنْفَعُهُ وَيَمْنَعُ مَا لَا يَضُرُّهُ »

وكيف لا يخاف المؤمنون كلهم وهو صلى الله عليه وسلم يقول (٤) « شَيْبَتْنِي هُودٌ »

مسلم من حديث عائشة قالت توفي صبي فقلت طوبى له عصفور من عصافير الجنة - الحديث : وليس فيه غضب وقد تقدم

(١) حديث لما توفي عثمان بن مظعون قالت أم سامة هنيئًا لك الجنة - الحديث : البخاري من حديث أم العلاء الانصارية وهي القائلة رحمة الله عليك أبا السائب فشهادتي عليك لقد أكرمك الله قال وما يدريك الحديث : وورد أن التي قالت ذلك أم خارجة بن زيد ولم يجد فيه ذكر أم سامة

(٢) حديث أن رجلا من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنيئًا لك عصفور من عصافير الجنة - الحديث : أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ أن أمه قالت هنيئًا لك يا بني الجنة ورواه البيهقي في الشعب لأنه قال فقالت أمه هنيئًا لك الشهادة وهو عند الترمذي لأنه قال أن رجلا قال له اشتر بالجنة وقد تقدم في ذم المال والبخل مع اختلاف

(٣) حديث دخل على بعض أصحابه وهو عليل فسمع امرأة تقول هنيئًا لك الجنة - الحديث : تقدم أيضا

(٤) حديث شيبتي هود وأخواتها - الحديث : الترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث ابن عباس وهو في النماثل من حديث أبي حنيفة وقد تقدم في كتاب السماع

وَأَخَوَاتُهَا سُورَةُ الْوَاقِعَةِ وَإِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَعَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ، فقال العلماء لعل ذلك لما في سورة هود من الإبعاد ، كقوله تعالى (أَلَا بُعْدًا لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ ^(١)) (أَلَا بُعْدًا لِنُحُودٍ ^(٢)) (أَلَا بُعْدًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا بِعِدَّتِ هُودٍ ^(٣)) مع علمه صلى الله عليه وسلم بأنه لو شاء الله ما أشركوا ، إذ لو شاء لآتى كل نفس هداها

وفي سورة الواقعة (لَيْسَ لَوْ فَعْتَهَا كَاذِبَةٌ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ^(٤)) أى جف القلم بما هو كائن ، وتمت السابقة ، حتى نزلت الواقعة ، إما خافضة قوما كانوا مرفوعين في الدنيا ، وإما رافعة قوما كانوا مخفوضين في الدنيا

وفي سورة التكويد أحوال يوم القيامة وانكشاف الخاتمة ، وهو قوله تعالى (وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ ^(٥))

وفي عم يتساءلون (يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ ^(٦)) الآية ، وقوله تعالى (لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ^(٧))

والقرءان من أوله إلى آخره مخاوف لمن قرأه بتدبر . ولو لم يكن فيه إلا قوله تعالى (وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ^(٨)) لكان كافيا ، إذ علق المغفرة على أربعة شروط يعجز العبد عن آحادها . وأشد منه قوله تعالى (فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَتَسَى أَن يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ^(٩)) وقوله تعالى (لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ ^(١٠)) وقوله تعالى (سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّةَ ثَقَلَانٍ ^(١١)) وقوله عز وجل (أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ^(١٢)) الآية وقوله (وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ^(١٣)) وقوله تعالى (يَوْمَ تَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ^(١٤)) الآية وقوله تعالى (وَإِن مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ^(١٥)) الآية وقوله (اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ^(١٦)) الآية وقوله (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ^(١٧)) الآية وقوله (قَنُ يَفْعَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ^(١٨)) الآية وقوله تعالى (وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ ^(١٩))

(١) هود : ٦٠ (٢) هود : ٦٨ (٣) هود : ٩٥ (٤) الواقعة : ٣ ، ٢ (٥) التكويد : ٩٢ - ٩٤
(٦) النبأ : ٤٠ (٧) النبأ : ٣٨ (٨) طه : ٨٣ (٩) القصص : ٦٧ (١٠) الأحزاب : ٨ (١١) الرحمن : ٣١
(١٢) الأعراف : ٩٩ (١٣) هود : ١٠٣ (١٤) مريم : ٨٥ (١٥) مريم : ٧١ (١٦) فصلت : ٤٠
(١٧) الشورى : ٢٠ (١٨) الزلزال : ٧ (١٩) الفرقان : ٢٣

الآية ، وكذلك قوله تعالى (وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكُفُورٌ ^(٢٠)) إلى آخر السورة ، فهذه أربعة شروط للخلاص من الخسران

وإنما كان خوف الأنبياء مع مفاض عليهم من النعم ، لأنهم لم يأمّنوا مكر الله تعالى ، ولا يأمّن مكر الله إلا القوم الخاسرون ، حتى روي ^(١) أن النبي وجبريل عليهما الصلاة والسلام بكيا خوفا من الله تعالى ، فأوحى الله إليهما لم تبكيان وقد أمتكما ؟ فقالا : ومن يأمّن مكره ! وكأنهما إذ علما أن الله هو علام الغيوب ، وأنه لا وقوف لهما على غاية الأمور لم يأمنا أن يكون قوله قد أمتكما ابتلاء وامتحانا لهما ، ومكرهما ، حتى إن سكن خوفهما ظهر أنهما قد أمتا من المكر ، وما وفيا بقولهما

كما أن إبراهيم صلى الله عليه وسلم لما وضع في المنجنيق ، قال حسبي الله . وكانت هذه من الدعوات العظام ، فامتحن وعرض بجبريل في الهواء ، حتى قال ألك حاجة ؟ فقال أما إليك فلا . فكان ذلك وفاء بحقيقة قوله حسبي الله . فأخبر الله تعالى عنه فقال (وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ^(٢١)) أي بموجب قوله حسبي الله

وبمثل هذا أخبر عن موسى صلى الله عليه وسلم حيث قال (إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطَّغَى قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى ^(٢٢)) ومع هذا لما ألقى السحرة سحرهم أوجس موسى في نفسه خيفة ، إذ لم يأمّن مكر الله ، والذبح الأمر عليه حتى جدد عليه الأمن وقيل (لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى ^(٢٣))

ولما ضعفت شوكة الساميين ^(٢٤) يوم بدر ، قال صلى الله عليه وسلم « اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلَكَ هَذِهِ الْعِصَابَةُ لَمْ يَبْقَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ يَعْبُدُكَ » فقال أبو بكر رضي الله عنه : دع عنك مناشدتك ربك ، فإنه واف لك بما وعدك . فكان مقام الصديق رضي الله عنه مقام الثقة بوعد الله ، وكان مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم مقام الخوف من مكر الله ، وهو أتم

(١) حديث أنه وجبريل صلى الله عليهما وسلم بكيا خوفا من الله عز وجل فأوحى الله إليهما لم تبكيان - الحديث : ابن شاهين في شرح السنة من حديث عمرو رويناه في مجلس من أمالي أبي سعيد النفاس بسند ضعيف
(٢) حديث قال يوم بدر اللهم ان تهلك هذه العصابة لم يبق على وجه الأرض أحدي يعبدك : البخاري من حديث ابن عباس بلفظ اللهم ان شئت لم تعبد بعد اليوم - الحديث :

(٢٠) العصر : ١ ، ٢ (٢١) النجم : ٣٧ (٢٢) طه : ٤٥ ، ٤٦ (٢٣) طه : ٦٨

، لأنه لا يصدر إلا عن كمال المعرفة بأسرار الله تعالى وخفايا أفعاله ، ومعاني صفاته التي يعجز
عن بعض ما يصدر عنها بالمكر . وما لأحد من البشر الوقوف على كنه صفات الله تعالى .
ومن عرف حقيقة المعرفة ، وقصور معرفته عن الإحاطة بكنه الأمور ، عظم خوفه
لأحالة ولذلك قال المسيح صلى الله عليه وسلم ، لما قيل له (أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَّ
إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ
قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ^(١)) وقال (إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ
عِبَادُكَ وَإِنْ تَنْفِرْ لَهُمْ ^(٢)) الآية ، فوض الأمر إلى المشيئة ، وأخرج نفسه بالكلية من
البين ، لعلمه بأنه ليس له من الأمر شيء ، وأن الأمور مرتبطة بالمشيئة ارتباطاً يخرج عن
حد المعقولات والمألوفات ، فلا يمكن الحكم عليها بقياس ، ولا حدس ؛ ولا حساب ،
فضلاً عن التحقيق والاستيقان

وهذا هو الذي قطع قلوب العارفين ، إذ الطامة الكبرى هي ارتباط أمرك بمشيئة من
لا يبالي بك إن أهلكك ، فقد أهلك أمثالك ممن لا يحصى ، ولم يزل في الدنيا يعذبهم بأنواع
الآلام والأمراض ، ويمرض مع ذلك قلوبهم بالكفر والنفاق ، ثم يخلد المقاب عليهم أبد
الآباد ، ثم يخبر عنه ويقول (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي
لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ^(٣)) وقال تعالى (وَتَتَّ كَلِمَةُ رَبِّكَ
لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ ^(٤)) الآية

فكيف لا يخاف ما حق من القول في الآزل ، ولا يطمع في تداركه . ولو كان الأمر
أثقال كانت الأطماع تمتد إلى حيلة فيه ، ولكن ليس إلا التسليم فيه ، واستقرار خفي السابقة
من جلي الأسباب الظاهرة على القلب والجوارح . فمن يسرت له أسباب الشر ، وحيل يده
وبين أسباب الخير ، وأحكمت علاقته من الدنيا ، فكأنه كشف له على التحقيق سر السابقة
التي سبقت له بالشقاوة . إذ كل ميسر لما خلق له . وإن كانت الخيرات كلها ميسرة
والقلب بالكلية عن الدنيا منقطعاً ، وبظاهره وباطنه على الله مقبلاً ، كان هذا يقتضي تحقيق
الخوف ، لو كان الدوام على ذلك موثقاً به . ولكن خطر الخاتمة وعسر الثبات يزيدان

(١) المائدة : ١١٦ (٢) المائدة : ١١٨ (٣) السجدة : ١٣ (٤) هود : ٥١٩

الخوف إشمالاً ، ولا يمكنها من الانطفاء . وكيف يؤمن تغير الحال وقلب المؤمن بين أصبمين من أصابع الرحمن ، وأن القلب أشد تقبلاً من القدر في غلباتها . وقد قال مقلب القلوب عز وجل (إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ خَيْرٌ مِّمَّا يُؤْمِنُونَ)^(١)

فأجهل الناس من آمنه وهو ينادى بالتحذير من الأمن . ولولا أن الله لطيف بعباده العارفين ، إذ روح قلوبهم يروح الرجاء ، لا احترقت قلوبهم من نار الخوف . فأسباب الرجاء ورحمة خواص الله ، وأسباب العقلة رحمة على عوام الخلق من وجه ، إذ لو انكشف الغطاء لزهقت النفوس ، وتقطعت القلوب ، من خوف مقلب القلوب . قال بعض العارفين : لو حالت بيني وبين من عرفته بالتوحيد خمسين سنة اسطوانة ، فمات ، لم أقطع له بالتوحيد لأنني لأدري ماظهر له من القلب . وقال بعضهم : لو كانت الشهادة على باب الدار ، والموت على الإسلام عند باب الحجرة ؛ لاخترت الموت على الإسلام ، لأنني لأدري مايعرض لقلبي بين باب الحجرة وباب الدار .

وكان أبو الدرداء يحلف بالله ماأحد أمن على إيمانه أن يسلبه عند الموت إلا سابه . وكان سهل يقول : خوف الصديقين من سوء الخاتمة عند كل خطرة ، وعند كل حركة . وهم الذين وصفهم الله تعالى إذ قال (وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ)^(٢)

ولما احتضر سفيان جمل يبكي ويجزع ، فقيل له : ياأبا عبد الله عليك بالرجاء ، فإن عفو الله أعظم من ذنوبك . فقال : أو على ذنوبي أبكي ؟ لو علمت أني أموت على التوحيد لم أبال بأن أتق الله بأمثال الجبال من الخطايا

وحكي عن بعض الخائفين أنه أوصى بعض إخوانه فقال : إذا حضرته الوفاة ، فاقعد عند رأسي ، فإن رأيتني مت على التوحيد ، فخذ جميع ماأملكه ، فاشترى به لوزاً وسكراً ، وانثره على صبيان أهل البلد ، وقل هذا عرس المنفات . وإن مت على غير التوحيد . فأعلم الناس بذلك حتى لايتروا بشهود جنازتي ، ليحضر جنازتي من أحب علي بصيرة ، لئلا يلحقني الرياء بعد الوفاة . قال وبم أعلم ذلك ؟ فذكر له علامة . فرأى علامة التوحيد عند موته ، فاشترى السكر واللوز وفرقه

(١) المعارج : ٢٨ (٢) المؤمنون : ٦٠

وكان سهل يقول : المرید يخاف أن يبتلى بالمعاصي ، والعارف يخاف أن يبتلى بالكفر
وكان أبو يزيد يقول : إذا توجهت إلى المسجد كأن في وسطى زائرا ، أخاف أن يذهب بي
إلى البيعة ، وبيت النار ، حتى أدخل المسجد ، فينقطع عني الزنار ، فهذا لي في كل يوم خمس مرات
وروي عن المسيح عليه الصلاة والسلام أنه قال : يامعشر الحواريين ، أتم تخافون المعاصي
ونحن معاشر الأنبياء نخاف الكفر . وروي في أخبار الأنبياء ، أن نبيا شكّا إلى الله تعالى
الجوع ، والقمل ، والعري سنين ، وكان لباسه الصوف . فأوحى الله تعالى إليه : عبي ، أما
رضيت أن عصمت قلبك أن تكفر بي ، حتى تسألني الدنيا ؟ فأخذ التراب فوضعه على رأسه
وقال : بلى قد رضيت يارب ، فاعصمني من الكفر

فإذا كان خوف العارفين مع رسوخ أقدامهم وقوة إيمانهم من سوء الخاتمة
فكيف لا يخافه الضعفاء !

ولسوء الخاتمة أسباب تتقدم على الموت ، مثل البدعة ، والنفاق ، والكبر ، وجملة من
الصفات المذمومة ، ولذلك اشتد خوف الصحابة من النفاق ، حتى قال الحسن : لو أعلم أني
بريء من النفاق كان أحب إلي مما طلعت عليه الشمس . وما عنوا به النفاق الذي هو ضد
أصل الإيمان ، بل المراد به ما يجتمع مع أصل الإيمان ، فيكون مسلما منافقا ، وله علامات
كثيرة . قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ فَهُوَ مُنَافِقٌ خَالِصٌ وَإِنْ صَلَّى
وَصَامَ وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ وَإِنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ شُعْبَةٌ مِنَ النَّفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا
مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا اتَّخَذَ خَانَ وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ » وفي لفظه
آخر « وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ »

وقد فسر الصحابة والتابعون النفاق بتفاسير لا يخلو عن شيء منه إلا صديق ، إذ قال
الحسن : إن من النفاق اختلاف السر والعلانية ، واختلاف اللسان والقلب ، واختلافه
المدخل والمخرج . ومن الذي يخلو عن هذه المعاني ؟ بل صارت هذه الأمور مألوفا بين

(١) حديث أربع من كن فيه فهو منافق - الحديث : متفق عليه من حديث عبد الله بن عمر
مقدم تقدم في قواعد العقائد

الناس فعتادة ، وليس كونها منكرا بالكلية . بل جرى ذلك على قرب عهد بزمان النبوة ، فكيف الظن بزماننا ؟ حتى قال ^(١) حذيفة رضي الله عنه . إن كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيصير بها منافقا ، إني لأسمعها من أحدكم في اليوم عشر مرات . وكان ^(٢) أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون : إنكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر ، كنا نعدّها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر وقال بعضهم : علامة النفاق أن تكره من الناس ما تأتي مثله ، وأن تحب على شيء من الجور وأن تبغض على شيء من الحق . وقيل : من النفاق أنه إذا مدح بشيء ليس فيه أعجبه ذلك وقال ^(٣) رجل لابن عمر رحمه الله : إنا ندخل على هؤلاء الأمراء فنصدقهم فيما يقولون فإذا خرجنا تسكمتا فيهم . فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وروي أنه ^(٤) سمع رجلا يذم الحجاج ويقع فيه ، فقال أرايت لو كان الحجاج حاضرا ، أكنت تتكلم بما تسكمت به ؟ قال لا . قال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشد من ذلك ما روي ^(٥) أن نفرا قعدوا على باب حذيفة ينتظرونه ، فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه . فلما خرج عليهم سكتوا حياء منه . فقال تكلموا فيما كنتم تقولون . فسكتوا . فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذا حذيفة كان قد خص بعلم المنافقين وأسباب النفاق ، وكان يقول إنه يأتي على القلب ساعة يعتلي بالإيمان حتى لا يكون للنفاق فيه مغرز إبرة ، ويأتي عليه ساعة

(١) حديث حذيفة أن الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصير بها منافقا

الحديث : أحمد من حديث حذيفة وقد تقدم في قواعد العقائد

(٢) حديث أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إنكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر

الحديث : البخاري من حديث أنس وأحمد والبرار من حديث أبي سعيد وأحمد والحاكم

من حديث عبادة بن قرص وصححه إسناده وتقدم في التوبة

(٣) حديث قال رجل لابن عمر اننا ندخل على هؤلاء الأمراء فنصدقهم بما يقولون - الحديث : رواه أحمد

والطبراني وقد تقدم في قواعد العقائد

(٤) حديث سمع ابن عمر رجلا يذم الحجاج ويقع فيه فقال أرايت لو كان الحجاج حاضرا - الحديث :

تقدم هناك ولم أجد فيه ذكر الحجاج

(٥) حديث أن نفرا قعدوا عند باب حذيفة ينتظرونه فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه فلما خرج سكتوا

الحديث : لم أجد له أصلا

يمتلىء بالنفاق حتى لا يكون للايمان فيه مغرز إبرة

فقد عرفت بهذا أن خوف العارفين من سوء الخاتمة ، وأن سببه أمور تتقدمه ، منها البدع ، ومنها المعاصي ، ومنها النفاق . ومتى يخلو العبد عن شيء من جملة ذلك ؟ وإن ظن أنه قد خلا عنه فهو النفاق ، إذ قيل : من أمن النفاق فهو منافق : وقال بعضهم لبعض العارفين . إني أخاف على نفسي النفاق ، فقال لو كنت منافقا لما خفت النفاق . فلا يزال العارف بين الالتفات إلى السابقة والخاتمة ، خائفا منهما . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم «^(١) الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ بَيْنَ مَخَافَتَيْنِ بَيْنَ أَجَلٍ قَدْ مَضَى لَا يَدْرِي مَا اللَّهُ صَانِعٌ فِيهِ وَبَيْنَ أَجَلٍ قَدْ بَقِيَ لَا يَدْرِي مَا اللَّهُ قَاضٍ فِيهِ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا بَعْدَ الْمَوْتِ مِنْ مُسْتَعْتَبٍ وَلَا بَعْدَ الدُّنْيَا مِنْ دَارٍ إِلَّا الْجَنَّةُ أَوْ النَّارُ » والله المستعان

بيان

معنى سوء الخاتمة

فإن قلت : إن أكثر هؤلاء يرجع خوفهم إلى سوء الخاتمة ، فما معنى الخاتمة فاعلم أن سوء الخاتمة على ربتين ، إحداهما أعظم من الأخرى فأما الرتبة العظيمة الهائلة ، فإن يغلب على القلب عند سكرات الموت وظهور أهواله إما الشك ، وإما الجحود ، فتقبض الروح على حال غلبة الجحود أو الشك ، فيكون ما غلب على القلب من عقدة الجحود حجابا بينه وبين الله تعالى أبدا ، وذلك يقتضى البعد الدائم والعذاب المحلله والثانية وهي دونها ، أن يغلب على قلبه عند الموت حب أمر من أمور الدنيا ، وشهوة من شهواتها ، فيتمثل ذلك في قلبه ويستغرقه ، حتى لا يبقى في تلك الحالة متسع لغيره ، فيتفق قبض روحه في تلك الحال ، فيكون استغراق قلبه به منكسا رأسه إلى الدنيا ، وصار قوا وجهه إليها . ومهما انصرف الوجه عن الله تعالى حصل الحجاب ، ومهما حصل الحجاب نزل العذاب ، إذ نار الله الموقدة لا تأخذ إلا المحجوبين عنه . فأما المؤمن السليم قلبه عن حب

() حديث العبد المؤمن بين مخافتين من أجل قدمضى - الحديث : البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في ذم الدنيا ذكره ابن المبارك في كتاب الزهد بلاغا وذكره صاحب الفردوس من حديث جابر ولم يخرج له ولده في مسند الفردوس

الدنيا، المصروف همه إلى الله تعالى، فتقول له النار : جز يا مؤمن ، فإن نورك قد أطفأ لهي
فهما اتفق قبض الروح في حالة غلبة حب الدنيا فالأمر خطر ، لأن المرء يموت على ما عاش
عليه ، ولا يمكن اكتساب صفة أخرى للقلب بعد الموت تضاد الصفة الغالبة عليه . إذ
لا تصرف في القلوب إلا بأعمال الجوارح ، وقد بطلت الجوارح بالموت ، فبطلت الأعمال
فلا مطمع في عمل ، ولا مطمع في رجوع إلى الدنيا ليتدارك . وعند ذلك تعظم الحسرة
إلا أن أصل الإيمان وحب الله تعالى إذا كان قد رسخ في القلب مدة طويلة ، وتأكد
ذلك بالأعمال الصالحة ، فإنه يحو عن القلب هذه الحالة التي عرضت له عند الموت . فإن
كان إيمانه في القوة إلى حد مثقال ، أخرجته من النار في زمان أقرب . وإن كان أقل من ذلك ، طال
مكثه في النار . ولو لم يكن إلا مثقال حبة ، فلا بد وأن يخرج من النار ولو بعد آلاف سنين
فإن قلت : فما ذكرته يقتضي أن تسرع النار إليه عقيب موته ، فما باله يؤخر إلى يوم
القيامة ، ويعمل طول هذه المدة .

فاعلم أن كل من أنكر عذاب القبر فهو مبتدع محجوب عن نور الله تعالى ، وعن نور
القرآن ونور الإيمان . بل الصحيح عند ذوى الأبصار ما صححت به الأخبار ، وهو أن ^(١)
القبر إما حفرة من حفر النار ، أو روضة من رياض الجنة . ^(٢) وأنه قد يفتح إلى قبر المعبود
سبعون باباً من الجحيم كما وردت به الأخبار ، فلا تفارقه روحه إلا وقد نزل به البلاء إن كان
قد شقي بسوء الخاتمة . وإنما تختلف أصناف العذاب باختلاف الأوقات . فيكون ^(٣) سؤال
منكرو ونكير عند الوضع في القبر ، ^(٤) والتعذيب بعده ، ثم ^(٥) المناقشة في الحساب ، ^(٦) والافتضاح

(١) حديث القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة : الترمذي من حديث أبي سعيد وقال
غريب وتقدم في الاذكار

(٢) حديث أنه يفتح إلى قبر المعبود سبعون باباً من الجحيم : لم أجده أصلاً

(٣) حديث سؤال منكرو ونكير عند الوضع في القبر : تقدم في قواعد العقائد

(٤) حديث عذاب القبر : تقدم فيه

(٥) حديث المناقشة في الحساب : تقدم فيه

(٦) حديث الافتضاح على ملائكة الشهداء في القيامة : أحمد والطبراني من حديث ابن عمر بإسناد جيد من اتقى

من ولده ليفضحه في الدنيا فضحه الله على رؤس الشهداء وفي الصحيحين من حديث ابن عمر
وأما الكافر والمنافق فينادى بهم على رؤس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على ربهم والطبراني
والعقيلي في الضعفاء من حديث الفضيل بن عياض فضوح الدنيا أهون من فضوح
الآخرة وهو حديث طويل منكرو

على ملاء من الأشهاد في القيامة ، ثم بعد ذلك ^(١) خطر الصراط ، ^(٢) وهو أن الزبانية إلى آخر ماوردت به الأخبار . فلا يزال الشقي مترددا في جميع أحواله بين أصناف العذاب ، وهو في جملة الأحوال معذب إلا أن يتعمده الله برحمته

ولا تظن أن محل الإيمان يأكله التراب ، بل التراب يأكل جميع الجوارح . ويبددها ، إلى أن يبلغ الكتاب أجله ، فتجتمع الأجزاء المتفرقة ، وتعاد إليها الروح التي هي محل الإيمان وقد كانت من وقت الموت إلى الإعادة ، إما في حواصل طيور . خضر معلقة تحت العرش إن كانت سعيدة ، وإما على حالة تضاد هذه الحال إن كانت والعياذ بالله شقية

فإن قلت : فما السبب الذي يفضي إلى سوء الخاتمة

فاعلم أن أسباب هذه الأمور لا يمكن إحصاؤها على التفصيل ، ولكن يمكن الإشارة إلى مجامعها . أما الختم على الشك والجهود فينحصر سببه في شيئين .

أحدهما : يتصور مع تمام الورع والزهد ، وتتمام الصلاح في الأعمال ، كالمبتدع الزاهد ، فإن غافبه مخطرة جدا ، وإن كانت أعماله سالحة . ولست أعني مذهبا فأقول إنه بدعة ، فإن يان ذلك بطول القول فيه . بل أعني بالبدعة أن يعتقد الرجل في ذات الله ، وصفاته ، وأفعاله خلاف الحق ، فيعتقد على خلاف ما هو عليه ، إما برأيه ، ومعقوله ، ونظره الذي به يجادل الخصم ، وعليه يعول ، وبه يفتر ، وإما أخذ بالتقليد ممن هذا حاله . فإذا قرب الموت ، وظهرت له ناصية ملك الموت ، واضطرب القلب بما فيه ، ربما ينكشف له في حال سكرات الموت بطلان ما اعتقده جهلا ؛ إذ حال الموت حال كشف الغطاء ، ومبادئ سكراته منه ، فقد ينكشف به بعض الأمور . فهما بطل عنده ما كانه اعتقده ، وقد كان قاطعا به متيقنا له عند نفسه ، لم يظن بنفسه أنه أخطأ في هذا الاعتقاد خاصة ، لالتجائه فيه إلى رأيه الفاسد ، وعقله الناقص . بل ظن أن كل ما اعتقده لأصله ، إذ لم يكن عنده فرق بين إيمانه بالله ورسوله وسائر اعتقاداته الصحيحة ، وبين اعتقاده الفاسد ، فيكون انكشاف بعض اعتقاداته عن الجهل سببا لبطلان بقية اعتقاداته ، أو لشك فيها .

(١) حديث خطر الصراط : تقدم في قواعد العائد

(٢) حديث هو أن الزبانية : الطبراني من حديث أنس الزبانية يوم القيامة أسرع إلى فيقة حملة القرآن منها إلى عبدة الأوثان والنيران قال صاحب الميزان حديث منكرو روى أبو وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم معذرا في خزنة جهنم ما بين منكبي أحدهم كباين المشرق والمغرب

فإن اتفق زهوق روحه في هذه الخطرة ، قبل أن يثبت ويعود إلى أصل الإيمان ، فقد ختم له بالسوء ، وخرجت روحه على الشرك والعباد بالله منه . فهو لاء هم المرادون بقوله تعالى (وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ^(١)) وبقوله عز وجل (قُلْ هَلْ تُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ^(٢)) . وكما أنه قد ينكشف في النوم ما سيكون في المستقبل ، وذلك بسبب خفة أشغال الدنيا عن القلب ، فكذلك ينكشف في سكرات الموت بعض الأمور ، إذ شواغل الدنيا وشهوات البدن هي المانعة للقلب من أن ينظر إلى الملكوت ، فيطالع ما في اللوح المحفوظ ، لتتكشف له الأمور على ما هي عليه . فيكون مثل هذه الحال سببا للكشف ، وتكون الكشف سبب الشك في بقية الاعتقادات

وكل من اعتقد في الله تعالى ، وفي صفاته وأفعاله شيئا على خلاف ما هو به ، إما تقليدا ، وإما نظرا بالرأى والمعقول ، فهو في هذا الخطر . والزهد والصلاح لا يكفي لدفع هذا الخطر . بل لا ينجى منه إلا الاعتقاد الحق . والبلاء عمزل عن هذا الخطر ، أعنى الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر إيمانا جملا راسخا ، كالأعراب ، والسوادية ، وسائر العوام ، الذين لم يخوضوا في البحث والنظر ، ولم يشرعوا في الكلام استقلالاً ، ولا صغوا إلى أصناف المتكلمين في تقليد أقوالهم المختلفة . ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَكْثَرُ أَهْلِ الْجَنَّةِ الْبُلَّاءُ » . ولذلك منع السلف من البحث والنظر والخوض في الكلام ، والتفتيش عن هذه الأمور وأمروا الخلق أن يقتصروا على أن يؤمنوا بما أنزل الله عز وجل جميعا ، وبكل ما جاء من الظواهر ، مع اعتقاده نفي التشبيه : ومنعهم عن الخوض في التأويل ، لأن الخطر في البحث عن الصفات عظيم ، وعقباته كؤودة ، ومسالكه وعرة ، والمعقول عن درك جلال الله تعالى قاصرة ، وهداية الله تعالى بنور اليقين عن القلوب بما جبلت عليه من حب الدنيا محجوبة وما ذكره الباحثون ببضاعة عقولهم مضطرب ومتعارض والقلوب لما اتقى إليها في مبدأ النشأة آفة ، وبه متعلقة ، والتمصبات الدائرة بين الخلق مسامير مؤكدة للعقائد الموروثة أو المأخوذة بحسن الظن من المهملين في أول الأمر . ثم الطباع بحب الدنيا مشغوفة ، وعلمها

(١) حديث أكثر أهل الجنة البلاء : البزار من حديث أنس وقد تقدم

(١) الزمر : ٢٧ (٢) الكهف : ١٠٢

مقبلة ، وشهوات الدنيا بمخنتها آخذة ، وعن تمام الفكر صارفة فإذا فتح باب الكلام في الله وفي صفاته بالرأى والمعقول ، مع تفاوت الناس في قرائحهم ، واختلافهم في طبائعهم ، وحرص كل جاهل منهم على أن يدعى الكمال أو الإحاطة بكنه الحق ، انطلقت أسنتهم بما يقع لكل واحد منهم ، وتعلق ذلك بقلوب المصنفين إليهم ، وتأكد ذلك بطول الألف فيهم ، فانسد بالكلية طريق الخلاص عليهم . فكانت سلامة الخلق في أن يشتغلوا بالأعمال الصالحة ، ولا يتعرضوا لما هو خارج عن حد طاقتهم

ولكن الآن قد استرخى العنان ، وفشا الهذيان . وتزل كل جاهل على ماوافق طبعه بظن وحسبان ، وهو يعتقد أن ذلك علم واستيقان ، وأنه صفو الإيمان ، ويظن أن ماوقع به من حدس وتخمين علم اليقين وعين اليقين ، ولتعا من نبأه بعد حين . وينبغي أن ينشد في هؤلاء عند كشف الغطاء :

أحسنْتَ ظنك بالأيام إذ حسنت ولم تخف سوء ما يأتي به القدر

وسالمْتَك اليا إلى فاعتررت بها وعند صفو اليا إلى يحدث الكدر

واعلم يقينا أن كل من فارق الإيمان الساذج بالله ورسوله وكتبه ، وخاض في البحث فقد تعرض لهذا الخطر . ومثاله مثال من انكسرت سفينته وهو في ملتطم الأمواج ، يرميه موج إلى موج ، فربما يتفق أن يلقيه إلى الساحل وذلك بعيد ، والهلاك عليه أغلب وكل نازل على عقيدة تلقفها من الباحثين ببضاعة عقولهم ، إما مع الأدلة التي حرروها في تعصباتهم ، أو دون الأدلة ، فإنه إن كان شاكا فيه فهو فاسد الدين ، وإن كان واثقا به فهو آمن من مكر الله . مغتر بعقله الناقص ، وكل خائض في البحث فلا ينفك عن هاتين الحالتين إلا إذا جاوز حدود المعقول ، إلى نور المكاشفة الذي هو مشرق في عالم الولاية والنبوة وذلك هو الكبريت الأحمر ، وأنى يتيسر ! وإنما يسلم عن هذا الخطر البله من العوام ، أو الذين شغلهم خوف النار بطاعة الله ، فلم يخوضوا في هذا الفضول . فهذا أحد الأسباب المخطرة في سوء الخاتمة

وأما السبب الثاني فهو ضعف الإيمان في الأصل ، ثم استيلاء حب الدنيا على القلب . ومهما ضعف الإيمان ضعف حب الله تعالى ، وقوي حب الدنيا ، فيصير بحيث لا يبقى في القلب

موضع حب الله تعالى ، إلا من حيث حديث النفس ، ولا يظهر له أثر في مخالفة النفس ، والمدول عن طريق الشيطان ، فيورث ذلك الانهماك في اتباع الشهوات ، حتى يظلم القلب ويقسو ويسود ، وتتراكم ظلمة النفوس على القلب ، فلا يزال يطفىء ما فيه من نور الإيمان على ضعفه ، حتى يصير طبعاً وريناً . فإذا جاءت سكرات الموت ازداد ذلك الحب ، أغنى حب الله ضعفاً ، لما يبدو من استشعار فراق الدنيا ، وهي المحبوب الغالب على القلب ، فيتألم القلب باستشعار فراق الدنيا ، ويرى ذلك من الله ، فيختلج ضميره بإنكار ما قدر عليه من الموت ، وكرهه ذلك من حيث إنه من الله ، فيخشى أن يثور في باطنه بغض الله تعالى بدل الحب . كما أن الذي يحب ولده حباً ضعيفاً ، إذا أخذ ولده أمواله التي هي أحب إليه من ولده وأحرقها ، انقلب ذلك الحب الضعيف بغضاً . فإن اتفق زهوق روحه في تلك اللحظة التي خطرت فيها هذه الخطرة ، فقد ختم له بالسوء ، وهلك هلاكاً مؤبداً والسبب الذي يفضي إلى مثل هذه الخاتمة هو غلبة حب الدنيا ، والركون إليها ، والفرح بأسبابها ، مع ضعف الإيمان ، الموجب للضعف حب الله تعالى . فمن وجد في قلبه حب الله أغلب من حب الدنيا ، وإن كان يحب الدنيا أيضاً ، فهو أبعد عن هذا الخطر

وحب الدنيا رأس كل خطيئة ، وهو الداء العضال ، وقد عم أصناف الخلق ، وذلك كله لقلة المعرفة بالله تعالى . إذ لا يحبه إلا من عرفه . ولهذا قال تعالى (قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّسُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ^(١))

فإذا أكل من فارقته روحه في حالة خطرة الإنكار على الله تعالى بباله ، وظهور بغض فعل الله ببقائه ، في تفرقه بينه وبين أهله وماله وسائر محابه ، فيكون موته قد وماغى ما بغضه ورفراقاً لما أحبه فيقدم على الله قدوم العبد المبعوض الآبق إذا قدم به على مولاه قهراً ، فلا يخفى ما يستحقه من الحزى والنكال وأما الذي يتوفى على الحب ، فإنه يقدم على الله تعالى قدوم العبد المحسن المشتاق إلى مولاه ، الذي تحمل مشاق الأعمال ووعاء الأسفار طمعاً في لقائه ، فلا يخفى ما يلقاه من الفرح

والسرور بمجرد القدوم ، فضلا عما يستحقه من لطائف الإكرام وبدائع الإنعام
وأما الخاتمة الثانية التي هي دون الأولى ، وليست مقتضية للخلود في النار ، فلها أيضا
سببان : أحدهما كثرة المعاصي وإتقوي الإيمان ، والآخر ضعف الإيمان وإن قلت
المعاصي . وذلك لأن مقارفة المعاصي سببها غلبة الشهوات ورسوخها في القلب ، بكثرة
الإلف والعادة . وجميع ما ألفه الإنسان في عمره يعود ذكره إلى قلبه عند موته ، فإن كان
ميله الأكثر إلى الطاعات ، كان أكثر ما يحضره ذكر طاعة الله وإن كان ميله الأكثر إلى
المعاصي ، غلب ذكرها على قلبه عند الموت ، فربما تقبض روحه عند غلبة شهوة من شهوات
الدنيا ، ومعصية من المعاصي ، فيتقيد بها قلبه ، ويصير محجوبا عن الله تعالى ، فالذي لا يقارف
الذنب إلا الفئنة بعد الفئنة ، فهو أبعد عن هذا الخطر . والذي لم يقارف ذنبا أصلا ، فهو
بعيد جدا عن هذا الخطر . والذي غلبت عليه المعاصي ، وكانت أكثر من طاعاته ، وقلبه بها
أفرح منه بالطاعات ، فهذا الخطر عظيم في حقه جدا

ونعرف هذا بمثال . وهو أنه لا يخفى عليك أن الإنسان يرى في منامه جملة من الأحوال
التي عهدا طول عمره ، حتى أنه لا يرى إلا ما يماثل مشاهداته في اليقظة ، وحتى أن المراهق
الذي يحتمل لا يرى صورة الواقع إذا لم يكن قد واقع في اليقظة ، ولو بقي كذلك مدة لما رأى
عند الاحتلام صورة الواقع . ثم لا يخفى أن الذي قضى عمره في الفقه ، يرى من الأحوال
المتعلقة بالعلم والعلماء أكثر مما يراه التاجر الذي قضى عمره في التجارة . والتاجر يرى من
الأحوال المتعلقة بالتجارة وأسبابها أكثر مما يراه الطبيب والفقيه ، لأنه إنما يظهر في حالة
النوم ما حصل له مناسبة مع القلب بطول الإلف ، أو بسبب آخر من الأسباب

والموت شبيه النوم ، ولكنه فوقه ، ولكن سكرات الموت وما يتقدمه من الفشة
قريب من النوم ، فيقتضى ذلك تذكر المألوف ، وعوده إلى القلب وأحد الأسباب المرجحة
لحصول ذكره في القلب طول الإلف . فطول الإلف بالمعاصي والطاعات أيضا مرجح وكذلك
تخالف أيضا منامات الصالحين منامات الفساق . فتكون غلبة الإلف سبب لأن تتمثل صورة
فاحشة في قلبه وتميل إليها نفسه ، فربما تقبض عليها روحه ، فيكون ذلك سبب سوء خاتمته

وإن كان أصل الإيمان باقيا بحيث يرجى له الخلاص منها
وكما أن ما يخطر في اليقظة إنما يخطر بسبب خاص يعلمه الله تعالى، فكذلك آحاد المنامات
لها أسباب عند الله تعالى، نعرف بعضها ولا نعرف بعضها. كما أنا نعلم أن الخاطر ينتقل من الشيء
إلى ما يناسبه إما بالمشابهة، وإما بالمضادة، وإما بالمقارنة، بأن يكون قد ورد على الحس منه
أما بالمشابهة: فبأن ينظر إلى جميل فيتذكر جميلا آخر

وأما بالمضادة: فبأن ينظر إلى جميل فيتذكر قبيحا ويتأمل في شدة التفاوت بينهما
وأما بالمقارنة: فبأن ينظر إلى فرس قد رآه من قبل مع إنسان، فيتذكر ذلك الإنسان
وقد ينتقل الخاطر من شيء إلى شيء، ولا يدري وجه مناسبته له. وإنما يكون ذلك بواسطة
واسطتين مثل أن ينتقل من شيء إلى شيء ثان، ومنه إلى شيء ثالث، ثم ينسى الثاني،
ولا يكون بين الثالث والأول مناسبة، ولكن يكون بينه وبين الثاني مناسبة،
وبين الثاني والأول مناسبة. فكذلك لانتقالات الخواطر في المنامات أسباب من
هذا الجنس، وكذلك عند سكرات الموت

فعلى هذا، والعلم عند الله، من كانت الخياطة أكثر أشغاله، فإنك تراه يوصى إلى
رأسه كأنه يأخذ إبرته ليخيط بها، ويبل أصبعه التي لها عادة بالكسبان، ويأخذ الإزار
من فوقه، ويقدره ويشبهه وكأنه يتعاطى تفصيله، ثم يمد يده إلى المقرض

ومن أراد أن يكف خاطره عن الانتقال عن المعاصي والشهوات، فلا طريق له
إلا المجاهدة طول العمر في فطامه نفسه عنها؛ وفي قمع الشهوات عن القلب. فهذا هو القدر
الذي يدخل تحت الاختيار، ويكون طول المواظبة على الخير، وتخليّة الفكر عن الشر، عدة
وذخيرة لحالة سكرات الموت، فإنه يموت المرء على ما عاش عليه، ويحشر على مامات عليه
ولذلك نقل عن بقال أنه كان يلقي عند الموت كلتي الشهادة فيقول: خمسة، ستة، أربعة
فكان مشغول النفس بالحساب الذي طال إلفه له قبل الموت

وقال بعض العارفين من السلف: العرش جوهرة تتلأأ نورا، فلا يكون العبد على
حال إلا انطبع مثاله في العرش على الصورة التي كان عليها، فإذا كان في سكرات الموت
كشف له صورته من العرش، فرجما يرى نفسه على صورة معصية، وكذلك يكشف له يوم

القيامه . فيرى أحوال نفسه ، فيأخذ من الحياء والخوف ، ما يحل عن الوصف . وما ذكره صحيح
وسبب الرؤيا الصادقة قريب من ذلك . فإن النائم يدرك ما يكون في المستقبل من
مطامعة اللوح المحفوظ ، وهي جزء من أجزاء النبوة

فإذا رجع سوء الخاتمة إلى أحوال القلب واختلاخ الخواطر ، ومقلب القلوب هو الله
والاتفاقات المقتضية لسوء الخواطر غير داحلة تحت الاختيار دخولا كلياً ، وإن كان لطول
الإلف فيه تأثير . فهذا عظم خوف العارفين من سوء الخاتمة ، لأنه لو أراد الإنسان أن
لا يرى في المنام إلا أحوال الصالحين ، وأحوال الطاعات والعمادات ، عسر عليه ذلك ، وإن
كانت كثرة السلاح والمواظبة عليه مما يؤثر فيه ، ولكن اضطرابات الخيال لا تدخل بالكلية
تحت الضبط ، وإن كان الغالب مناسبة ما يظهر في النوم لما غلب في اليقظة ، حتى سمعت
الشيخ أبا علي الفارمذي رحمه الله عليه ، يصف لي وجوب حسن أدب المريد لشيخه ، وأنه
لا يكون في قلبه إنكار لكل ما يقوله ، ولا في لسانه مجادلة عليه ، فقال : حكيت لشيخى
أبي القاسم الكرماني مناماً لي ، وقلت رأيتك قلت لي كذا ، فقلت لم ذاك ؟ قال فهجرتني
شهرًا ولم يكلمني وقال : لولا أنه كان في باطنك تجويز المطالبة ، وإنكار ما أقوله لك ، لما
جرت ذلك على لسانك في النوم . وهو كما قال . إذ لما يرى الإنسان في منامه خلاف ما يغلب
في اليقظة على قلبه . فهذا هو القدر الذي نسمح بدكره في علم المعاملة من أسرار أمر
الخاتمة ، وما وراء ذلك فهو داخل في علم المكاشفة

وقد ظهر لك بهذا أن الأمن من سوء الخاتمة بأن ترى الأشياء كما هي عليه من غير جهل
وتزجي جميع العمر في طاعة الله من غير معصية . فإن كنت تعلم أن ذلك محال أو عسير ،
فلا بد وأن يغلب عليك من الخوف ما غلب على العارفين ، حتى يطول بسببه بكائك وبياحتك
ويدوم به حزنك وقلقك ، كما سنحكى من أحوال الأنبياء والسلف الصالحين ، ليكون
ذلك أحد الأسباب المهيجة لنار الخوف من قلبك

وقد عرفت بهذا أن أعمال العمر كلها ضائلة إن لم يسلم في النفس الأخير الذي عليه خروج
روح ، وأن سلامته مع اضطراب أمواج الخواطر مشكلة جدا ، ولذلك كان مطرف بن
عبد الله يقول ، إني لا أعجب ممن هلك كيف هلك ، ولكني أعجب ممن نجا كيف نجا .

ولذلك قال حامد اللفاف : إذا صعدت الملائكة بروح العبد المؤمن وقدمات على الخير والإسلام تعجبت الملائكة منه ، وقالوا كيف نجا هذا من دنيا فسد فيها خيارنا ؟ وكان الثوري يوما يبكي ، فقيل له علام تبكي ؟ فقال بكينا على الذنوب زمانا ، فالآن نبكي على الإسلام . وبالجمل من وقعت سفينته في لجة البحر ، وهجمت عليه الرياح العاصفة ، واضطربت الأمواج ، كانت النجاة في حقه أبعد من الهلاك . وقلب المؤمن أشد اضطرابا من السفينة وأمواج الخواطر أعظم التطاما من أمواج البحر . وإنما الخوف عند الموت خاطر سوء يخطر فقط ، وهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ خَمْسِينَ سَنَةً حَتَّى لَا يَبْقَى بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا فَوَاقُ نَاقَةٍ فَيُخْتَمُ لَهُ بِمَا سَبَقَ بِهِ الْكِتَابُ » ، ولا يتسع فواق الناقة لأعمال توجب الشقاوة ، بل هي الخواطر التي تضطرب وتخطر خطور البرق الخاطف

وقال سهل : رأيت كأنى أدخلت الجنة ، فرأيت ثلثمائة نبي ، فسألهم ما أخوف ما كنتم تخافون في الدنيا ؟ قالوا سوء الخاتمة . ولأجل هذا الخطر العظيم كانت الشهادة مغبوطا عليها ، وكانت موت الفجأة مكروها

أما الموت فجأة ، فلا نه ربما يتفق عند غلبة خاطر سوء واستيلائه على القلب ، والقلب لا يخلو عن أمثاله إلا أن يدفع بالكراهة ، أو بنور المعرفة

وأما الشهادة فلا لها عبارة عن قبض الروح في حالة لم يبق في القلب سوى حب الله تعالى ، وخرج حب الدنيا ، والأهل ، والمال ، والولد ، وجميع الشهوات عن القلب ، إذ لا يهجم على صف القتال موطن نفسه على الموت إلا حب الله ، وطلباً لمرضااته ، وبأنها دنياه بأخرته ، وراضياً بالبيع الذي بايعه الله به ، إذ قال تعالى (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ^(٢)) والبائع راغب عن المبيع لا محالة ، ويخرج حبه عن القلب ، ومجرد حب العوض المطلوب في قلبه . ومثل هذه الحالة قد يغلب على القلب في بعض الأحوال ، ولكن لا يتفق زهوق الروح فيها ، فصفت القتال سبب لزهوق الروح

(١) حديث أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة - الحديث . نساهم

(٢) التوبة : ١١١

على مثل هذه الحالة . هذا ^(١) فيمن ليس يقصد الغلبة ، والغنيمة ، وحسن الصيت بالشجاعة ، فإن من هذا حاله وإن قتل في المعركة ، فهو بعيد عن مثل هذه الرتبة كما دلت عليه الأخبار وإذ يأن لك معنى سوء الخاتمة ، وما هو مخوف فيها ، فاشتغل بالاستعداد لها ، فواظب على ذكر الله تعالى ، وأخرج من قلبك حب الدنيا ، واحرس عن فعل المعاصي جوارحك وعن الفكر فيها قلبك ، واحترز عن مشاهدة المعاصي ومشاهدة أهلها جهلك ، فإن ذلك أيضا يؤثر في قلبك ، ويصرف إليه فكرك وخواطرك

وإياك أن تسوّف وتقول : سأستعد لها إذا جاءت الخاتمة ، فإن كل نفس من أنفاسك خاتمتك ، إذ يمكن أن تختطف فيه روحك . فراقب قلبك في كل تطريفة ، وإياك أن تهمله لحظة ، فلعل تلك اللحظة خاتمتك ، إذ يمكن أن تختطف فيها روحك . هذا ما دمت في يقظتك . وأما إذا نمت فإياك أن تنام إلا على طهارة الظاهر والباطن ، وأن يغلبك النوم إلا بعد غلبة ذكر الله على قلبك ، لست أقول على لسانك ، فإن حركة اللسان بمجرد هاضمية الأثر واعلم قطعا أنه لا يغلب عند النوم على قلبك إلا ما كان قبل النوم غالبا عليه ، وأنه لا يغلب في النوم إلا ما كان غالبا قبل النوم ، ولا ينبعث عن نومك إلا ما غلب على قلبك في نومك . والموت والبعث شبيه النوم واليقظة . فكما لا ينام العبد إلا على ما غلب عليه في يقظته ، ولا يستيقظ إلا على ما كان عليه في نومه ، فكذلك لا يموت المرء إلا على ما عاش عليه ، ولا يحشر إلا على ما مات عليه . وتحقق قطعا وبقينا أن الموت والبعث حالتان من أحوالك ، كما أن النوم واليقظة حالتان من أحوالك . وآمن بهذا تصديقا باعتقاد القلب ، إن لم تكن أهلا لمشاهدة ذلك بعين اليقين ونور البصيرة

وراقب أنفاسك ولحظاتك ، وإياك أن تغفل عن الله طرفة عين ، فإنك إذا فعلت ذلك كله كنت مع ذلك في خطر عظيم ، فكيف إذ لم تفعل ! والناس كلهم همك إلا العالمون ، والعالمون

(١) حديث المقتول في الحرب إذا كان قصده الغلبة والغنيمة وحسن الصيت فهو بعيد عن رتبة الشهادة

متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري أن رجلا قال يا رسول الله الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه فمن في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وفي رواية الرجل يقاتل شجاعة ويقاثل حمية ويقاثل رياء وفي رواية يقاتل غضبا

كلهم هلكي إلا العاملون ، والعاملون كلهم هلكي إلا المخلصون ، والمخلصون على خطر عظيم
واعلم أن ذلك لا يتيسر لك ما لم تقنع من الدنيا بقدر ضرورتك ، وضرورتك مطعم ،
وملبس ، ومسكن ، والباقي كله فضول . والضرورة من الطعام ما يقيم صلبك ، ويسد رمقك
فينبغي أن يكون تناولك تناول مضطر كاره له ، ولا تكون رغبتك فيه أكثر من رغبتك
في قضاء حاجتك ، إذ لا فرق بين إدخال الطعام في البطن وإخراجه ، فهما ضرورتان في
الجملة . وكما لا يكون قضاء الحاجة من همك التي يشتغل بها قلبك ، فلا ينبغي أن يكون تناول
الطعام من همك . واعلم أنه إن كان همك ما يدخل بطنك ، فقيمتك ما يخرج من بطنك
وإذا لم يكن قصدك من الطعام إلا التقوى على عبادة الله تعالى ، كفصدك من قضاء حاجتك
علامة ذلك تظهر في ثلاثة أمور من ما كوك : في وقته ، وقدره ، وجنسه

أما الوقت : فأقله أن يكتفي في اليوم والليلة مرة واحدة ، فيواظب على الصوم
وأما قدره فأن لا يزيد على ثلث البطن . وأما جنسه فأن لا يطلب لذائذ الأطعمة
بل يقنع بما يتفق . فإن قدرت على هذه الثلاث ، وسقطت عنك مؤنة الشهوات اللذائذ
قدرت بعد ذلك على ترك الشهوات ، وأمكنك أن لا تأكل إلا من حله ، فإن الحلال يعز
ولا يفي بجميع الشهوات

وأما ملبسك فليكن غرضك منه دفع الحر والبرد ، وستر العورة . فكل ما دفع الله عن
رأسك ، ولو قلنسوة بدائق ، فطابك غيره فضول منك ، يضع فيه زمانك ، ويأزمك
الشغل الدائم ، والعناء القائم في تحصيله بالكسب مرة ، والطمع أخرى ، من الحرام والشبهة
وقس بهذا ما تدفع به الحر والبرد عن بدنك ، فكل ما حصل مقصود اللباس إن لم تكلف به
في خسارة قدره وجنسه ، لم يكن لك موقف ومرد بعده بل كنت ممن لا يعلأ بطنه إلا التراب
وكذلك المسكن ، إن اكتفيت بمقصوده كفناك السماء سقفا . والأرض مستقرا . فإن
غلبك حر أو برد فعليك بالمساجد . فإن طلبت مسكنا خاصا طال عليك ، وانصرف إليه
أكثر عمرك ، وعمرك هو بضاعتك . ثم إن تيسر لك فقصدت من الحائط سوى كونه حائلا
بينك وبين الأوبار ، ومن السقف سوى كونه دافعا للأمطار ، فأخذت ترفع الحيطان ،
وترين السقوف ، فقد تورطت في مهواة يبعد رقيق منها

وهكذا جميع ضرورات أمورك إن اقتصرت عليها تفرغت لله ، وقدرت على التزود
لآخرتك ، والاستعداد لخاتمتك . وإن جاوزت حد الضرورة إلى أودية الأمانى تشعبت
همومك ، ولم يبال الله في أي راد أهلكك . فاقبل هذه النصيحة ممن هو أحوح إلى النصيحة منك
واعلم أن متسع التدبير والتزود والاحتياط هذا العمر القصير . فإذا دفعته يوما بيوم
في تسويفك أو غفلتك ، اختطفت فجأة في غير وقت إرادتك ، ولم تفارقك حسرتك
وندامتك . فإن كنت لا تقدر على ملازمة ما أرشدت إليه بضعف خوفك ، إذ لم يكن فيما
وصفناه من أمر الخاتمة كفاية في تخويفك ، فإن اسنورد عليك من أحوال الخائفين ما نرجو
أن يزيل بعض القساوة عن قلبك ، فإنك تتحقق أن عقل الأنبياء ، والأولياء ، والعلماء ،
وعملهم ومكانهم عند الله تعالى ، لم يكن دون عقلك ، وعملك ، ومكانك . فتأمل مع كلال
بصيرتك ، وعمش عين قلبك في أحوالهم ، لم أشد بهم الخوف ، وطال بهم الحزن والبكاء
حتى كان بعضهم يصعق ، وبعضهم يدهش ، وبعضهم يسقط مغشيا عليه ، وبعضهم يخرميتا
إلى الأرض . ولا غرو إن كان ذلك لا يؤثر في قلبك ، فإن قلوب الغافلين مثل الحجارة أو أشد
قسوة ، وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار ، وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء ،
وإن منها لما يهبط من خشية الله ، وما الله بغافل عما تعملون

بيان

أحوال الأنبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام في الخوف

روت^(١) عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا تغير الهواء وهبت
ريح عاصفة ، يتغير وجهه ، فيقوم ويتردد في الحجرة ، ويدخل ويخرج ، كل ذلك خوفا من
عذاب الله^(٢) وقرأ صلى الله عليه وسلم آية في سورة الواقعة فصعق وقال تعالى (وَأَخْرَجْنَا مُوسَىٰ صَعِقًا^(١))

(١) حديث عائشة كان إذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة تغير وجهه - الحديث : متفق عليه من حديث عائشة

(٢) حديث قرأ في سورة الواقعة فصعق المعروف فيما يروى من هذه القصة أنه قرأ عنده إن الدنيا أنكالا وجهها

وطعاما ذاغصة وعذابا ألما فصعق كما رواه ابن عدي والبيهقي في الشعب مرسلا وهكذا ذكره

المصنف على الصواب في كتاب السماع كما تقدم

ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) صورة جبريل عليه السلام بالأبطح فصعق.
 وروي أنه عليه السلام ^(٢) كان إذا دخل في الصلاة يسمع لصدره أزيز كأزيز المرجل
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَا جَاءَنِي جِبْرِيلُ قَطُّ إِلَّا وَهُوَ يَرْعَدُ قَرَقَاً مِنَ الْجَبَّارِ »
 وقيل لما ظهر على إبليس ما ظهر ، طفق جبريل وميكائيل عليهما السلام يبكيان فأوحى
 الله إليهما مالكا تبكيان كل هذا البكاء ؟ فقالا يارب مانأ من مكرك . فقال الله تعالى :
 هكذا كونا ، لا تأمنا منكرى . وعن محمد بن المنكدر قال : لما خلقت النار طارت
 أفئدة الملائكة من أماكنها فلم يخلق بنو آدم عادت
 وعن ^(٤) أنس أنه عليه السلام سأل جبريل « مَا لِي لَا أَرَى مِيكَائِيلَ يَضْحَكُ ؟ »
 فقال جبريل . ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار . ويقال إن الله تعالى ملائكة لم يضحك
 أحد منهم منذ خلقت النار ، مخافة أن يغضب الله عليهم فيعذبهم بها
 وقال ^(٥) ابن عمر رضي الله عنهما : خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل
 بعض حيطان الأنصار ، فجعل يلتقط من التمر ويأكل . فقال « يَا ابْنَ عُمَرَ مَا لَكَ لَا تَأْكُلُ ؟ »

(١) حديث انه رأى صورة جبريل بالأبطح فصعق : البراز من حديث ابن عباس بسند جيد سأل النبي صلى الله
 عليه وسلم جبريل أن يراه في صورة فقال ادع ربك فدعا ربه فطلع عليه من قبل المشرق فجعل
 يرتفع ويسير فلدار آه صعق ورواه ابن المبارك من رواية الحسن مرسلًا لم يلفظ فقضى عليه وفي الصحيحين
 عن عائشة رأى جبريل في صورته مرتين ولهما عن ابن مسعود رأى جبريل له ستائة جناح
 (٢) حديث كان إذا دخل في الصلاة يسمع لصدره أزيز كأزيز المرجل : أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي
 من حديث عبد الله بن الشخير وتقدم في كتاب السماء

(٣) حديث ما جاءني جبريل قط إلا وهو ترتد فرائضه من الجبار : لم أجدها إلا في ورودي أبو الشيخ في كتاب
 العظيمة عن ابن عباس قال ان جبريل عليه السلام يوم القيامة لقائم بين يدي الجبار تبارك وتعالى
 ترتد فرائضه فرقا من عذاب الله - الحديث : وفيه زميل بن سمالك الحنفي يحتاج إلى معرفته
 (٤) حديث أنس أنه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل مالي لا أرى ميكائيل يضحك فقال ما ضحك ميكائيل
 منذ خلقت النار أحمد وابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين من رواية ثابت عن أنس باسناد جيد
 ورواه ابن شاهين في السنة من حديث ثابت مرسلًا وورد ذلك أيضا في حق اسرافيل ورواه البيهقي
 في الشعب وفي حق جبريل ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين

(٥) حديث ابن عمر خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل على حيطان الأنصار فجعل يلتقط
 من التمر ويأكل - الحديث : ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الزهد من رواية رجل لم يسم
 عن ابن عمر قال البيهقي هذا اسناد مجهول والجراح بن منهال ضعيف

فقلت يا رسول الله لا أشتهي . فقال : لكنني أشتهي وهذا صبيح رآته لم أذقه . طامسا ولم أجده ولو سألت ربي لا أعطاني ملك فيصرو وكسري فكيف بك يا ابن عمر إذا بقيت في قوم يحبون رزق سنهم ويضعف اليقين في قلوبهم ، قال فوالله ما برحنا ولا قنا حتى نزلت (وَكَأَيُّنْ مِنْ ذَايَةِ لَا نَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ)^(١) قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الله لم يأمركم بكنز المال ولا باتباع الشهوات من كنز دنائير يريد بها حياة فانية فإن الحياة بيد الله ألا وإني لا أكنز ديناراً ولا درهماً ولا أخبأ رزقاً لئد .

وقال أبو الدرداء : كان يسمع أزيز قلب إبراهيم خليل الرحمن صلى الله عليه وسلم إذا قام في الصلاة من مسيرة ميل ، خوفاً من ربه

وقال مجاهد : بكى داود عليه السلام أربعين يوماً ساجدا لا يرفع رأسه ، حتى نبت المرعى من دموعه ، وحتى غطى رأسه ، فنودي يا داود أجائع أنت فتطمع ، أم ظمان فتسقى ، أم عار فتكسى ؟ فنحب نوبة هاج العود فاحترق من حر خوفه ، ثم أنزل الله تعالى عليه التوبة والمغفرة . فقال يارب اجعل خطيئتي في كفي . فصارت خطيئته في كفه مكتوبة . فكان لا يبسط كفه لطعام ولا شراب ولا لغيره إلا رآها فأبكته . قال وكان يؤتى بالقدح ثلثاء ، فإذا تناوله أبصر خطيئته ، فما يضعه على شفته حتى يفيض القدح من دموعه

ويروى عنه عليه السلام أنه مارتع رأسه إلى السماء حتى مات ، حياء من الله عز وجل . وكان يقول في مناجاته : إلهي إذا ذكرت خطيئتي صاقت علي الأرض برحبها . وإذا ذكرت رحمتك ارتدت إليّ روعي . سبحانك إلهي أتيت أطباء عبادك ليداووا خطيئتي فكلمهم عليك يدلني . فبؤسا للقائلين من رحمتك

وقال الفضيل : بلغني أن داود عليه السلام ذكر ذنبه ذات يوم ، فوثب صارخا واضحا يده على رأسه حتى لحق بالجبال فاجتمعت إليه السباع ، فقال ارجعوا لا أريدكم . إنما أريد كل بكاء على خطيئته ، فلا يستقبلني إلا بالبكاء . ومن لم يكن ذا خطيئة فابصنع بداود الخطاء . وكان يعاتب

في كثرة البكاء فيقول : دعوني أبكي قبل خروج يوم البكاء ، قبل تخريق العظام واشتعال
الحشا ، وقبل أن يؤمر بي ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون
وقال عبد العزيز بن عمر : لما أصاب داود الخطيئة نقص صوته . فقال إلهي يح صوتي
في صفاء أصوات الصديقين . وروي أنه عليه السلام لما طال بكأؤه ولم ينفعه ذلك
ضاق ذرعه ، واشتد غمه ، فقال يارب أما ترحم بكائي ؟ فأوحى الله تعالى إليه : يا داود نسيت
ذنبك وذكرت بكاءك ! فقال : إلهي وسيدي ، كيف أنسى ذنبي وكنت إذا تلوت الزبور كف
الماء الجاري عن جريه ، وسكن هبوب الريح ، وأظلى الطير على رأسي ، وأنست الوحوش
إلى محرابي ! إلهي وسيدي ، فما هذه الوحشة التي بيني وبينك ! فأوحى الله تعالى إليه : يا داود
ذلك أنس الطاعة ، وهذه وحشة المعصية . يا داود ، آدم خلق من خلق ، خلقتة يدي ،
ونفخت فيه من روحي ، وأسجدت له ملائكتي ، وألبسته ثوب كرامتي ، وتوجته بتاج
وقاري . وشكالي الوحدة فزوجته حواء أمتي ، وأسكنته جنتي ، عصاني ، فطرده عن
جوارى عريانا ذليلا . يا داود اسمع مني ، والحق أقول ، أطلعنا فأطعنك ، وسألنا فأعطيناك
وعصينا فأمهلك ، وإن عدت إلينا على ما كان منك قبلنا

وقال يحيى بن أبي كثير . بلغنا أن داود عليه السلام كان إذا أراد أن ينوح مكث قبل ذلك
سبعا لا يأكل الطعام ، ولا يشرب الشراب ، ولا يقرب النساء . فإذا كان قبل ذلك يوم
أخرج له المنبر إلى البرية . فأمر سليمان أن ينادي بصوت يستقرى البلاد وما حولها من
الغياض ، والآكام ، والجبال ، والبراري ، والصوامع ، والبيع ، فينادي فيها . ألا من أراد
أن يسمع نوح داود على نفسه فليأت . قال فتأتى الوحوش من البراري والآكام ، وتأتى السباع
من الغياض ، وتأتى الهوام من الجبال ، وتأتى الطير من الأوكار ، وتأتى المذارى من خدورهن
وتجتمع الناس لذلك اليوم . ويأتي داود حتى يرق المنبر ، ويحيط به بنو إسرائيل ، وكل صنف
على حدته يحيطون به ، وسليمان عليه السلام قائم على رأسه . فيأخذ في الشنشاء على ربه ، فيضجون
بالبكاء والصراخ ، ثم يأخذ في ذكر الجنة والنار ، فتموت الهوام ، وطائفة من الوحوش
والسباع والناس ، ثم يأخذ في أهوال القيامة ، وفي النياحة على نفسه ، فيموت من كل نوع
طائفة . فإذا رأى سليمان كثرة الموتى ، قال يا ابتاه . قد مزقت المستمعين كل ممزق ، وماتت

ماوائف من بني إسرائيل ومن الوحوش والبهائم ، فيأخذ في الدعاء . فبينما هو كذلك ، إذ ناداه بعض عباد بني إسرائيل : يا داود عجلت بطلب الجزاء على ربك ، قال فيخبر داود مفسيا عليه ، فإذا نظر سليمان إلى ما أصابه ، أتى بسرير فحمله عليه ، ثم أمر مناديا ينادي ألا من كان له مع داود حميم أو قريب فليأت بسرير فليحمله ، فإن الذين كانوا معه قد قتلهم ذكر الجنة والنار . فكانت المرأة تأتي بالسرير وتحمل قريبها وتقول : يا من قتله ذكر النار يا من قتله خوف الله . ثم إذا أفاق داود قام ووضع يده على رأسه ، ودخل بيت عبادته ، وأغلق بابه ، ويقول يا إله داود ، أغضبان أنت على داود ؟ ولا يزال يناجي ربه . فيأتي سليمان ويقعد على الباب ، ويستأذن ، ثم يدخل ومعه قرص من شعير ، فيقول يا ابتاه تقوّ بهذا على ما تريد فيأكل من ذلك القرص ماشاء الله ، ثم يخرج إلى بني إسرائيل فيكون بينهم

وقال يزيد الرقاشي : خرج داود ذات يوم بالناس بعضهم ويخوفهم . فخرج في أربعين ألفا ، فمات منهم ثلاثون ألفا ، وما رجع إلا في عشرة آلاف . قال وكان له جاريتان اتخذها حتى إذا جاءه الخوف وسقط فاضطرب ، قعدتا على صدره وعلى رجليه ، مخافة أن تتفرق أعضاؤه ومفاصله فيموت

وقال ابن عمر رضي الله عنهما : دخل يحيى بن زكريا عليهما السلام بيت المقدس وهو ابن ثمان حجج ، فنظر إلى عبادهم قد لبسوا مدارع الشعر والصوف ، ونظر إلى مجتهدهم قد خرقوا التراقي وسلكوا فيها السلاسل ، وشدوا أنفسهم إلى أطراف بيت المقدس . فها له ذلك ، فرجع إلى أبويه . فر بصبيان يلعبون ، فقالوا له يا يحيى هلم بالنلعب فقال إني لم أخلق للعب . قال فأتى أبويه ، فسألهما أن يدرعاه الشعر ، ففعلا . فرجع إلى بيت المقدس ، وكان يخدمه نهارا ، ويصبح فيه ليلا ، حتى أتت عليه خمس عشرة سنة ، فخرج ولزم أطواد الأرض وغيران الشعاب . فخرج أبواه في طلبه ، فأدركاه على بحيرة الأردن ، قد أنقع رجليه في الماء حتى كاد العطش يذبحه ، وهو يقول وعزتك وجلالك لا أذوق بارد الشراب حتى أعلم أين مكاني منك . فسأله أبواه أن يفطر على قرص كان معهما من شعير ، ويشرب من ذلك الماء ، ففعل وكفر عن يمينه ، فمدح بالبر ، فردّه أبواه إلى بيت المقدس ، فكان إذا قام يصلي بكى حتى يبكي معه الشجر والمدر ، ويبكى زكريا عليه السلام لبكائه حتى يثمن عليه .

فلم يزل يبكي حتى خرقت دموعه لحم خديه ، وبدأت أضراسه للناظرين . فقالت له أمه يا بني
لو أذنت لي أن أتخذ لك شيئا توارى به أضراسك عن الناظرين ؟ فأذن لها . فعمدت إلى
قطعتي لبود فالصقتهما على خديه ، فكان إذا قام يصلي يبكي ، فإذا استنقعت دموعه
في القطعتين أتت إليه أمه فعصرتهما ، فإذا رأى دموعه تسيل على ذراعي أمه قال . اللهم
هذه دموعي ، وهذه أمي ، وأنا عبدك ، وأنت أرحم الراحمين . فقال له زكريا يوما : يا بني ،
إنما سألت ربي أن يهبك لي لتقر عينا بك . فقال يحيى . يا أبت . إن جبريل عليه السلام
أخبرني أن بين الجنة والنار مفازة لا يقطعها إلى كل بكاء . فقال زكريا عليه السلام . يا بني فابك
وقال المسيح عليه السلام . معاشر الحواريين ، خشية الله وحب الفردوس يورثان
الصبر على المشقة : ويباعدان من الدنيا بحق أقول لكم ، إن أكل الشعير والنوم على
الزابل مع الكلاب في طلب الفردوس قليل

وقيل كان الخليل صلوات الله عليه وسلامه إذا ذكر خطيئته يغشنى عليه ويسمع اضطراب
قلبه ميلا في ميل ، فيأتيه جبريل فيقول له . ربك يقرئك السلام ويقول . هل رأيت خليلا
يخاف خليله ؟ فيقول يا جبريل ، إني إذا ذكرت خطيئتي نسيت خلتي .

فهذه أحوال الأنبياء عليهم السلام ، فدونك والتأمل فيها ، فإنهم أعرف خالق الله بالله
وصفاته صلوات الله عليهم أجمعين ، وعلى كل عباد الله المقربين ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

بيان

أحوال الصّحابة والتابعين والسلف والصالحين في شدة الخوف .

روى أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال لطائر . ليتني مثلك يا طائر ولم أخاق بشرا
وقال أبو ذر رضي الله عنه . وددت لو أني شجرة تعضد . وكذلك قال طاحدة
وقال عثمان رضي الله عنه . وددت أني إذا مت لم أبعث . وقالت عائشة رضي
الله عنها : وددت أني كنت نسيا منسيا

وروي أن عمر رضي الله عنه كان يسقط من الخوف إذا سمع آية من القرآن مغشيا
عليه ، فكان يعاد أياما ، وأخذ يوما تبنة من الأرض ، فقال . يا ليتني كنت هذه التبنة ،

يأبىنى لم ألك شيئا مذكورا ، يا ليتنى كنت نسيا منسيا ، يا ليتنى لم تلدنى أبى . وكان فى وجهه
صمروضى الله عنه خطان أسودان من الدموع . وقال رضى الله عنه : من خاف الله لم يشف غيظه
ومن اتقى الله لم يصنع ما يريد ، ولولا يوم القيامة لكان غير ما روت
ولما قرأ عمر رضى الله عنه (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ^(١)) وانتهى إلى قوله تعالى (وَإِذَا
الصُّحُفُ تُشِيرَتْ ^(٢)) خر مغشيا عليه . ومر يوما بدار إنسان وهو يصلى ويقرأ سورة
(وَالطُّور ^(٣)) فوقف يستمع ، فلما بلغ قوله تعالى (إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مِّمَّا لَمِنْ دَافِعٍ ^(٤))
نزل عن حماره ، واسند إلى حائط ، ومكث زمانا ، ورجع إلى منزله فرض شهرا يعود
الناس ، ولا يدرون ما مرضه . وقال علي كرم الله وجهه ، وقد سلم من صلاة الفجر ،
وقد علاه كآبة وهو يقلب يده : لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، فلم أر اليوم
شيئا يشبههم : لقد كانوا يصبحون شعنا ، صفرا ، غبرا ، بين أعينهم أمثال ركب المعزى ،
قد باتوا لله سجدا وقيامًا يتلون كتاب الله ، يراو حون بين جباههم وأقدامهم ، فإذا أصبحوا
ذكروا الله ، تمادوا كما عمد الشجر فى يوم الريح ، وهملت أعينهم بالدموع حتى تبل ثيابهم .
والله فكأنى بالقوم باتوا غافلين . ثم قام فما روى بعد ذلك ضاحكا حتى ضربه ابن ملجم
وقال عمران بن حصين : وددت أن أكون رمادا تنسفى الرياح فى يوم عاصف .
وقال أبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه : وددت أنى كبش فيذبحنى أهلى ، فىأكلون
لمى ، ويحسون مرقى . وكان على بن الحسين رضى الله عنه إذا توضأ اصفر لونه . فيقول
له أهله . ماهذا الذى يعتادك عند الوضوء ؟ فيقول . أتديرون بنى يدي من أريد أن أقوم !
وقال موسى بن مسعود : كنا إذا جلسنا إلى الثورى كأن النار قد أحاطت بنا ، لما نرى
من خوفه وجزعه . وقرأ مضر القارىء يوما (هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ ^(٥))
الآية ، فبكى عبد الواحد بن زيد حتى غشي عليه ، فلما أفاق قال : وعزتك لأعصيتك جهدى
أبدا ، فأعنى بتوفيقك على طاعتك : وكان المسور بن مخرمة لا يقوى أن يسمع شيئا من القرآن
لشدة خوفه . ولقد كان يقرأ عنده الحرف والآية فيصبح صيحة فما يعقل أياها ، حتى أتى عليه رجل
من خثعم ، فقرأ عليه (يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثَةً ^(٦))

(١) النكوير : ١ (٢) النكوير : ١٠ (٣) الطور : ١ (٤) الطور : ٧ (٥) الجاثية : ٢٩ (٦) مريم : ٨٥ ، ٨٦

فقال أنا من انجريمين ولست من المتقين أعد علي القول أيها القاري . فأعادها عليه ، فشبهه
شبهة فلحق بالآخرة ، وقرئ عند يحيى البكاء (وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ^(١)) فصاح
صيحة مكث منها مريضاً أربعة أشهر يعاد من أطراف البصرة

وقال مالك بن دينار : بينما أنا أطوف بالبيت ، إذ أنا بجويرية متعبدة ، متعلقة بأستار
الكعبة ، وهي تقول . يارب كم شهوة ذهبت لذاتها وبقيت تبعاتها ! يارب أما كان لك أدب
وعقوبة إلا النار ! وتبكي . فما زال ذلك مقامها حتى طلع الفجر . قال مالك . فلما رأيت ذلك
وضعت يدي على رأسي صارخاً أقول . شككت مالكا أمه

وروي أن الفضيل روي يوم عرفة والناس يدعون ، وهو يبكي بكاء الشكلى المحترقة
حتى إذا كادت الشمس تغرب ، قبض على لحيته ، ثم رفع رأسه إلى السماء وقال . واسوأنا
منك وإن غفرت . ثم انقلب مع الناس . وسئل ابن عباس رضي الله عنهما عن الخائفين
فقال . قلوبهم بالخوف قرحة ، وأعينهم باكية ، يقولون كيف نفرح والموت من ورائنا ،
والقبر أمامنا ، والقيامة موعدا ، وعلى جهنم طريقنا ، وبين يدي الله ربنا موقنا

ومرّ الحسن بشاب وهو مستغرق في ضحك ، وهو جالس مع قوم في مجلس ، فقال له
الحسن . يافتي ، هل مررت بالصراط ؟ قال لا . قال فهل تدري إلى الجنة تصير أم إلى النار ؟
قال لا . قال : فما هذا الضحك ؟ قال فما روي ذلك الفتي بعدها ضاحكا

وكان حماد بن عبد ربه إذا جلس جلس مستوفزا على قدميه ، فيقال له لو اطمأنتت ؟
فيقول : تلك جلسة الآمن ، وأنا غير آمن إذ عصيت الله تعالى

وقال عمر بن عبد العزيز : إنما جعل الله هذه الغفلة في قلوب العباد رحمة ، كيلا
يموتوا من خشية الله تعالى . وقال مالك بن دينار : لقد هممت إذا أنا مت أمرهم أن
يقيدوني ويغلوني ، ثم ينطلقوا بي إلى ربي كما ينطلق بالعبد الآبق إلى سيده

وقال حاتم الأصم : لا تغتر بموضع صالح ، فلا مكان أصلح من الجنة ، وقد اتي آدم عليه
السلام فيها مألقي . ولا تغتر بكثرة العبادة . فإن ابليس بعد طول تعبه لقي مألقي ولا تغتر
بكثرة العلم ، فإن بلعام كان يحسن اسم الله الأعظم ، فانظر ماذا لقي ، ولا تغتر برؤية الصالحين

فلا شخص أكبر منزلة عند الله من المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم ينتفع بلقائه أقاربه وأعداؤه
وقال السري: إني لأنظر إلى أننى كل يوم مرات، مخافة أن يكون قد اسود وجهى
وقال أبو حفص: منذ أربعين سنة اعتقady فى نفسى أن الله ينظر إلى نظر السخط،
وأعمالى تدل على ذلك. وخرج ابن المبارك يوما على أصحابه فقال: إني اجترأت البارحة
على الله، سألته الجنة. وقالت أم محمد بن كعب القرظى لابنها: يا بني، إني أعرفك صغيرا
طيبا، وكبيرا طيبا. وكأنك أحدثت حدثا موبقا لما أراك تصنع فى ليلك ونهارك. فقال
يأأماء، ما يؤمتنى أن يكون الله تعالى قد اطاع عليّ وأنا على بعض ذنوبى فقتنى وقال وعزتى
وجلالى لا غفرت لك؟ وقال الفضيل إني لأغبط نبيا مرسلًا، ولا ملكا مقربا، ولا

عبدا صالحا، أليس هؤلاء يعاينون يوم القيامة؟ إنما أغبط من لم يخلق

وروي^(١) أن فتى من الأنصار دخلته خشية النار، فكان يبكى حتى حبسه ذلك فى
البيت. فجاء النبي صلى الله عليه وسلم، فدخل عليه واعتنقه، فخرميتا. فقال صلى الله عليه وسلم
« جَهِّزُوا صَاحِبَكُمْ فَإِنَّ الْفَرَقَ مِنَ النَّارِ قَتَتْ كَبِدَهُ »

وروي عن ابن ميسرة، أنه كان إذا أوى إلى فراشه يقول: يا ليت أمى لم تلدنى. فقالت
له أمه يا ميسرة، إن الله تعالى قد أحسن إليك، هداك إلى الإسلام. قال أجل، ولكن الله
قد بين لنا أننا واردوا النار، ولم يبين لنا أننا صادرون عنها. وقيل لفرقد السبخى
أخبرنا بأعجب شيء بلغك عن بنى إسرائيل. فقال: بلغنى أنه دخل بيت المقدس خمسمائة
عذراء، لباسهن الصوف والمسوح، فتذاكرن ثواب الله وعقابه، فتن جميعا فى يوم واحد
وكان عطاء السلمي من الخائفين، ولم يكن يسأل الله الجنة أبدا، إنما كان يسأل الله العفو.
وقيل له فى مرضه. ألا تشتهى شيئا؟ فقال إن خوف جهنم لم يدع فى قلبى موضعا للشهوة
ويقال إنه مارفع رأسه إلى السماء ولا ضحك أربعين سنة. وأنه رفع رأسه يوما ففرع، فسقط
فانفتق فى بطنه فتق. وكان يمس جسده فى بعض الليلة مخافة أن يكون قد مسخ. وكان إذا
أصابتهم ريح، أو برق، أو غلاء طعام قال هذا من أجلى يصيبهم. لومات عطاء لاستراح الناس

(١) حديث أن فتى من الأنصار دخلته خشية من النار حتى حبسه خوفه فى البيت - الحديث: ابن أبي الدنيا
فى الخائفين من حديث حذيفة والبيهقى فى الشعب من حديث سهل بن سعد باسنادين فيهما نظر

وقال عطاء : خرجنا مع عتبة الغلام ، وفيما كهول وشبان يصلون صلاة المغرب بظهور
المساء ، قد تورمت أقدامهم من طول القيام ، وغارت أعينهم في رؤوسهم ، ولصقت
جلودهم على عظامهم ، وبقيت العروق كأنها الأوتار ، يصبحون كأن جلودهم قشور البطيخ
وكانهم قد خرجوا من القبور يخبرون كيف أكرم الله المطيعين ، وكيف أهان العاصين .
فبينما هم يمشون ، إذ مر أحدهم بمكان فخر مغشياً عليه : فجلس أصحابه حوله يسكون في
يوم شديد البرد ، وجبينه يرشح عرقاً . فجاءوا بآباء فسحوا وجهه ، فأفاق ، وسأله عن أمره
فقال . إني ذكرت أني كنت عصيت الله في ذلك المكان

وقال صالح المري . قرأت على رجل من المتعبدين (يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ
يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ^(١)) فصعق ثم أفاق فقال . زدني يا صالح ، فإني
أجد غمًا . فقرأت (كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا ^(٢)) فخر ميتاً
وروي أن زارة بن أبي أوفى ضلي بالناس الغداة ، فلما قرأ (فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّافُورِ ^(٣))
خر مغشياً عليه ، فحمل ميتاً

ودخل يزيد الرقاشي على عمر بن عبد العزيز ، فقال عظمى يا يزيد . فقال يا أمير المؤمنين
اعلم أنك لست أول خليفة يموت . فبكي ثم قال زدني . قال يا أمير المؤمنين ، ليس بينك
وبين آدم أب إلا ميت . فبكي . ثم قال زدني يا يزيد . فقال يا أمير المؤمنين ، ليس بينك
وبين الجنة والنار منزل . فخر مغشياً عليه

وقال ^(١) ميمون بن مهران . لما نزلت هذه الآية (وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ^(١))
صاح سلمان الفارسي ، ووضع يده على رأسه ، وخرج هارباً ثلاثة أيام لا يقدر أن عليه
ورأى داود الطائي امرأة تبكي على رأس قبر ولدها وهي تقول . يا ابناه ، ليت شعري
أي خديك بدأ به الدود أولاً . فصعق داود وسقط مكانه

وقيل مرض سفيان الثوري ، فعرض دليله على طيب دمي ، فقال هذارجل قطع الخوف
كبدته . ثم جاء وجس عروقه . ثم قال . ما علمت أن في الملة الحنيفية مثله

(١) حديث ميمون بن مهران لما نزلت هذه الآية وإن جهنم لموعدهم أجمعين صاح سلمان الفارسي : لم أقف له على أصل

(١) الأحزاب : ٦٦ (٢) الحج : ٢٢ (٣) المدثر : ٨ (٤) الحجر : ٤٣

وقال أحمد بن حنبل رحمه الله عليه : سألت الله عز وجل أن يفتح عليّ باباً من الخوف ففتح ، فخفت على عقلي ، فقلت يارب على قدر ما أطيق . فسكن قلبي

وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : ابكوا ، فإن لم تبكوا فتباكوا ، فوالذي نفسي بيده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع صوته ، وصلى حتى ينكسر صلبه . وكأنه أشار إلى معنى قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا»

وقال العنبري : اجتمع أصحاب الحديث على باب الفضيل بن عياض ، فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي ، ولحيته ترجف . فقال عليكم بالقرءان ، عليكم بالصلاة ، وبحكم ليس هذا زمان حديث ، إنما هذا زمان بكاء ، وتضرع واستكانة ، ودعاء كدعاء الفريق . إنما هذا زمان احفظ لسانك ، وأخف مكانك ، وعالج قلبك ، وخدم ما تعرف ، ودع ما تنكر . ورؤى الفضيل يوماً وهو عيشي ، فقيل له إلى أين ؟ قال لا أدري . وكان عشي والها من الخوف . وقال ذر بن عمر لأبيه عمر بن ذر : ما بال المتكلمين يتكلمون فلا يبكي أحد ، فإذا تكلمت أنت سمعت البكاء من كل جانب ؟ فقال يابني ، ليست النائحة الشكلي كالنائحة المستأجرة وحكي أن قوما وقفوا بعباد وهو يبكي ، فقالوا ما الذي يبكيك يرحمك الله ؟ قال فرحة يجدها الخائفون في قلوبهم . قالوا وما هي ؟ قال روعة النداء بالعرض على الله عز وجل

وكان الخواص يبكي ويقول في مناجاته ، قد كبرت وضعف جسمي عن خدمتك فاعتقني وقال صالح المري : قدم علينا ابن السماك مرة فقال . أرني شيئاً من بعض عجائب عبادكم . فذهبت به إلى رجل في بعض الأحياء في شخص له ، فاستأذنا عليه ، فإذا رجل يعمل خوصاً . فقرأت عليه (إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ^(١)) فشقق الرجل شهقة وخر مفشياً عليه ، فخرجنا من عنده وتركناه على حاله وذهبنا إلى آخر ، فدخلنا عليه ، فقرأت هذه الآية ، فشقق شهقة وخر مفشياً عليه . فذهبنا واستأذنا على ثالث ، فقال ادخلوا إن لم تشغلونا عن ربنا . فقرأت (ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعَبَدَ ^(٢)) فشقق شهقة ، فبدا الدم من منخريه ، وجعل يتشحط في دمه حتى يبس . فتركناه على حاله وخرجنا . فأدركته على ستة أنفس ، كل من خرج من عنده وتركه

(١) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً : تقدم في قواعد العقائد

(١) غافر : ٧١ (٢) إبراهيم : ١٤

مغشيا عليه. ثم أتيت به إلى السابع، فاستأذنا، فإذا امرأة من داخل الحصن تقول: ادخلوا فدخلنا، فإذا شيخ فان جالس في مصلاه، فسامنا عليه، فلم يشعر بسلامنا. فقلت بصوت عال. ألا إن للخلق غدا مقاما. فقال الشيخ. بين يدي من؟ ويحك! ثم بقى مبهورا فاتحاً فاه، شاخصاً بصره، يصيح بصوت له ضعيف، أوه أوه، حتى انقطع ذلك الصوت؛ فقالت امرأته. اخرجوا فإنكم لا تنتقمون به الساعة فلما كان بعد ذلك سألت عن القوم، فإذا ثلاثة قد أفاقوا، وثلاثة قد لحقوا بالله تعالى، وأما الشيخ فإنه مكث ثلاثة أيام على حاله مبهورا متحيرا، لا يؤدي فرضا، فلما كان بعد ثلاث عقل وكان يزيد بن الأسود يرى أنه من الأبدال، وكان قد حلف أنه لا يضحك أبداً، ولا ينام مضطجعا، ولا يأكل سمناً أبداً. فما روى ضاحكا، ولا مضطجعا، ولا أكل سمناً حتى مات رحمه الله. وقال الحجاج لسعيد بن جبير. بلغني أنك لم تضحك قط. فقال كيف أضحك وجههم قد سمرت، والأغلال قد نصبت، والزبانية قد أعدت! وقال رجل للحسن: يا أبا سعيد، كيف أصبحت؟ قال بخير. قال كيف حالك؟ فتبسم الحسن وقال: تسألني عن حالي! ما ظنك بناس ركبوا سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم، فتعلق كل إنسان منهم بخشبة، على أي حال يكون؟ قال الرجل على حال شديدة. قال الحسن حالي أشد من حالهم ودخلت مولاة لعمر بن عبد العزيز عليه، فسامت عليه، ثم قامت إلى مسجد في بيته، فصلت فيه ركعتين، وغلبتها عيناه فارتدت، فاستبكت في منامها ثم انتبهت، فقالت يا أمير المؤمنين، إني والله رأيت عجبا. قال وما ذلك؟ قالت رأيت النار وهي ترفر على أهلها، ثم جرىء بالصراط فوضع على متنها. فقال هيه. قالت فجئ بعبد الملك بن مروان، فحمل عليه فامضى عليه إلا يسير حتى انكفأ به الصراط، فهو إلى جهنم. فقال عمر هيه. قالت ثم جئ بالوليد بن عبد الملك، فحمل عليه. فامضى إلا يسير حتى انكفأ به الصراط، فهو إلى جهنم. فقال عمر هيه. قالت ثم جئ بسلیمان بن عبد الملك، فامضى عليه إلا يسير حتى انكفأ به الصراط، فهو إلى جهنم. فقال عمر هيه. قالت ثم جئ بك والله يا أمير المؤمنين، فصاح عمر رحمه الله عليه صيحة خر مغشيا عليه، فقامت إليه، فجعلت تنادي في أذنه يا أمير المؤمنين إني رأيتك والله قد نجوت، إني رأيتك والله قد نجوت. قال وهي تنادي وهو يصيح ويفحص برجله ويحكى أن أويسا القرني رحمه الله كان يحضر عند القاص فيبكي من كلامه، فإذا ذكر النار صرخ أويس، ثم يقوم منطلقا، فيتبعه الناس فيقولون مجنون مجنون. وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه. إن المؤمن لا يسكن روعه حتى يترك جسدهم وراءه وكان طامس يفرش له الفراش، فيضطجع ويتقل

كما تنقل الحبة في المقل، ثم يثب في درجه ويستقبل القبلة حتى الصباح، ويقول. طير ذكر جهنم نوم الخائفين. وقال الحسن البصري رحمه الله: يخرج من النار رجل بعد ألف عام، ياليتني كنت ذلك الرجل وإذا قال ذلك لخوفه من الخلود وسوء الخاتمة. وروي أنه ما ضحك أربعين سنة. قال وكنت إذا رأيته قاعدا كأنه أسير قد قدم لتضرب عنقه. وإذا تكلم كأنه يماين الآخرة فيخبر عن مشاهدتها. فإذا سكنت كأن النار تسعر بين عينيه. وعوتب في شدة حزنه وخوفه فقال: ما يؤمنني أن يكون الله تعالى قد اطلع في علي بعض ما يكره، فمقتني، فقال اذهب فلا غفرت لك، فأنا أعمل في غير معتمل وعن ابن السكالك قال وعظت يوما في مجلس، فقام شاب من القوم فقال. يا أبا العباس لقد وعظت اليوم بكلمة ما كنا نبالي أن لا نسمع غيرها. قلت وما هي رحمك الله؟ قال قولك: لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين، إما في الجنة أو في النار. ثم غاب عني، ففقدته في المجلس الآخر فلم أراه، فسألت عنه، فأخبرت أنه مريض يعاد. فأتيته أعوده، فقلت يا أخى ما الذى أرى بك؟ فقال يا أبا العباس، ذلك من قولك. لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين إما في الجنة أو في النار. قال ثم مات رحمه الله، فرأيت في المنام، فقلت يا أخى ما فعل الله بك؟ قال غفر لي ورحمني وأدخلني الجنة. قلت بماذا؟ قال بالكلمة. فهذه مخاوف الأنبياء، والأولياء، والعلماء، والصالحين ونحن أجدر بالخوف منهم. لكن ليس الخوف بكثرة الذنوب، بل بصفاء القلوب، وبكمال المعرفة وإلا فليس أمننا لقلة ذنوبنا وكثرة طاعاتنا، بل قادتنا شهوتنا، وغلبت علينا شقوتنا، وصدتنا عن ملاحظة أحوالنا غفلتنا وقسوتنا. فلا قرب الرحيل ينهنا، ولا كثرة الذنوب تحركنا، ولا مشاهدة أحوال الخائفين تخوفنا، ولا خطر الخاتمة يزعجنا. فنسأل الله تعالى أن يثدرك بفضله وجوده أحوالنا فيصلحنا، إن كان تحريك اللسان بمجرد السؤال دون الاستعداد ينفعنا ومن العجائب أنا إذا أردنا المال في الدنيا زرنا، وغرسنا، وأجرنا وركبنا البحار والبراري وخاطرنا، وإن أردنا طلب رتبة العلم تفقهنا وتعبنا في حفظه وتكراره وسهرنا، ونجتهد في طلب أرزاقنا ولا نتق بضمان الله لنا، ولا نجاس في بيوتنا فنقول اللهم ارزقنا، ثم إذا طمحت أعيننا نحو الملك الدائم المقيم، قنعنا بأن تقول بأسئتنا اللهم اغفر لنا وارحمنا والذي إليه رجاؤنا، وبه اعتزازنا، ينادينا ويقول (وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى^(١))

(وَلَا يَغْرَبْكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ ^(١)) وَ (يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ رَبَّكَ الْكَرِيمُ ^(٢))
ثم كل ذلك لا ينبهنا ولا يخرجنا عن أودية غرورنا وأمانينا . فما هذه إلا محنة هائلة إن لم
يتفضل الله علينا بتوبة نصوح يتداركنا بها ويجبرنا . فنسأل الله تعالى أن يتوب علينا ، بل نسأله أن
يشوق إلى التوبة سرائر قلوبنا ، وأن لا يجعل حركة اللسان بسؤال التوبة غاية حظنا ، فنسكون ممن
يقول ولا يعمل ، ويسمع ولا يقبل ، إذا سمعنا الوعظ بكينا ، وإذا جاء وقت العمل بما سمعناه عصينا
فلا علامة للخذلان أعظم من هذا ، فنسأل الله تعالى أن يمن علينا بالتوفيق والرشد بمنته وفضله
ولنتقصر من حكاية أحوال الخائفين على ما أوردناه ، فإن القليل من هذا يصادف
القلب القابل ، فيكفي ، والكثير منه وإن أفيض على القلب الغافل فلا يغني

ولقد صدق الراهب الذي حكى عنه عيسى بن مالك الخولاني ، وكان من خيار العباد
أنه رآه على باب بيت المقدس واقفا كهيئة المحزون من شدة الوله ، ما يكاد يرقأ دمه من كثرة
البكاء ، فقال عيسى . لما رأيته هالتي منظره ، فقلت أيها الراهب أوصني بوصية أحفظها عنك
فقال يا أخي بماذا أوصيك ؟ إن استطعت أن تكون بمنزلة رجل قد احتوشته السباع والهوام
فهو خائف حذر ، يخاف أن يغفل فتفترسه السباع ، أو يسهو فتتهشه الهوام ، فهو مذعور
القلب وجل ، فهو في الخافة ليله وإن أمن المفترسون ، وفي الحزن نهاره وإن فرح البطالون
ثم ولي وتركني . فقلت لو زدني شيئا عسى ينفعني ؟ فقال الظمآن يجزبه من الماء أيسره وقد
هدق ، فإن القلب الصافي يحركه أدنى مخافة ، والقلب الجامد تنبوعه كل المواعظ

وما ذكره من تقديره أنه احتوشته السباع والهوام ، فلا ينبغي أن يظن أنه تقدير ، بل
هو تحقيق . فإنك لو شاهدت بنور البصيرة باطنك ، لرأيت مشحونا بأصناف السباع
 وأنواع الهوام ، مثل الغضب ، والشهوة ، والحقد ، والحسد ، والكبر ، والعجب
 والرياء وغيرها ، وهي التي لا تزال تفترسك وتنهشك إن غفلت عنها لحظة ، إلا أنك
محبوب العين عن مشاهدتها فإذا انكشف الغطاء ، ووضع في قبرك ، عاينتها وقد تمثلت لك بصورها
وأشكالها الموافقة لمعانيها ، فترى بعينك المقارب والحيات وقد أحدثت بك في قبرك ، وإنما هي
صفاتك الحاضرة الآن ، قد انكشف لك صورها ، فإن أردت أن تقتلها وتقهرها وأنت قادر عليها قبل
الموت فافعل ، وإلا فوطن نفسك على لدغها ونهشها لصميم قلبك ، فضلا عن ظاهرها بشرتك والسلام

كتاب الفقر والزهد

كتاب الفقر والزهد

وهو الكتاب الرابع من ربيع المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تسبّح له الرمال ، وتسجد له الظلال ، وتتدكدك من هيئته الجبال . خلق الإنسان من الطين اللزب والصلصال ، وزين صورته بأحسن تقويم وأتم اعتدال ، وعصم قلبه بنور الهداية عن ورطات الضلال ، وأذن له في قرع باب الخدمة بالغدو والآصال . ثم كحل بصيرة المخاض في خدمته بنور العبرة حتى لاحظ بفضيائه حضرة الجلال ، فلاح له من البهجة والبهاء والكمال ما استقبح دون مبادئ إشرافه كل حسن وجمال ، واستثقل كل ما حصره عن مشاهدته وملازمته غاية الاستثقال ، وتمثل له ظاهر الدنيا في صورة امرأة جميلة تيس وتختال ، وانكشف له باطنها عن عجوز شوهاء عجت من طينة الخزي وضربت في قالب النسكال ، وهي متلفة يجلبابها لتخفي قبائح أسرارها بلطائف السحر والاحتيال ، وقد نصبت حباثلها في مدارج الرجال ، فهي تقتنصهم بضروب المكر والاعتيال ، ثم لا تجترى معهم بالخلف في مواعيد الوصال ، بل تقيدهم مع قطع الوصال بالسلاسل والأغلال ، وتبليهم بأنواع البلايا والأنكال . فلما انكشف للعارفين عنها قبائح الأسرار والأفعال زهدوا فيها زهد المبغض لها فتركوها وتركوا التفاخر والتكابر بالأموال ، وأقبلوا بكنههم على حضرة الجلال واثقين منها بوصال ليس دونه انفصال ، ومشاهدة أبدية لا يعتربها فناء ولا زوال . والصلاة على سيدنا محمد سيد الأنبياء وعلى آله خير آل ،

أما بعد : فإن الدنيا عدوة لله عز وجل ، بغرورها ضلّ من ضلّ ، وبمكرها زلّ من زلّ ، فحبها رأس الخطايا والسيئات ، وبغضها أم الطاعات وأسس القربات . وقد استقصينا ما يتعاقب بوصفها وضم الحب لها في كتاب ذم الدنيا من ربيع المهلكات ، ونحن الآن نذكر فضل البغض لها والزهد فيها فإنه رأس المنجيات . فلا مطمع في النجاة إلا بالانقطاع عن الدنيا والبعد منها لكن مقاطعتها إما أن تكون بانزوائها عن العبد ويسمى ذلك فقرا ، وإما بانزوائها عنه

ويسمى ذلك زهدا ولكل واحد منهما درجة في نيل السعادات، وحظ في الإعانة على الفوز والنجاة ونحن الآن نذكر حقيقة الفقر والزهد، ودرجاتهما، وأقسامهما، وشروطهما، وأحكامهما ونذكر الفقر في شطر من الكتاب، والزهد في شطر آخر منه، ونبدأ بذكر الفقر فنقول

الشر الأول

من الكتاب في الفقر

وفيه بيان حقيقة الفقر، وبيان فضيلة الفقر مطلقا، وبيان خصوص فضيلة الفقراء وبيان فضيلة الفقير على الغني، وبيان أدب الفقير في فقره، وبيان أدبه في قبوله العطاء، وبيان تحريم السؤال بغير ضرورة، وبيان مقدار الغنى المحرم للسؤال، وبيان أحوال السائلين، والله الموفق للصواب بلطفه وكرمه.

بيان

حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقر وأساميه

اعلم أن الفقر عبارة عن فقد ما هو محتاج إليه . أما فقد ما لا حاجة إليه فلا يسمى فقرا . وإن كان المحتاج إليه موجودا مقدورا عليه ، لم يكن المحتاج فقيرا . وإذا فهمت هذا لم تشك في أن كل موجود سوى الله تعالى فهو فقير ، لأنه محتاج إلى دوام الوجود في ثانی الحال ، ودوام وجوده مستفاد من فضل الله تعالى وجوده . فإن كان في الوجود موجود ليس وجوده مستفادا له من غيره فهو الغني المطلق ، ولا يتصور أن يكون مثل هذا الموجود إلا واحدا ، فليس في الوجود إلا غني واحد ، وكل من عداه فإنهم محتاجون إليه ، ليمدوا جودهم بالدوام . وإلى هذا الحصر الإشارة بقوله تعالى (وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ) (١) هذا معنى الفقر مطلقا . والكناسنا نقصد بيان الفقر المطلق ، بل الفقر من المال على الخصوص وإلا فقير العبد بالإضافة إلى أصناف حاجاته لا ينحصر ، لأن حاجاته لا حصر لها . ومن جملة حاجاته ما يتوصل إليه بالمال ، وهو الذي نريد الآن بيانه فقط ، فنقول ؛

كل فاقد للمال فإننا نسميه فقيرا بالإضافة إلى المال الذي فقده ، إذا كانت ذلك المفقود محتاجا إليه في حقه . ثم يتصور أن يكون له خمسة أحوال عند الفقر ، ونحن نميزها ونخصص كل حال باسم ، لتوصل بالتمييز إلى ذكر أحكامها

الحالة الأولى : وهي العليا ، أن يكون بحيث لو أتاه المال لكرهه وتأذى به ، وهرب من أخذه ، مبغضه ، ومحتززا من شره وشغله ، وهو الزهد ، واسم صاحبه الزاهد
الثانية : أن يكون بحيث لا يرغب فيه رغبة يفرح لحصوله ، ولا يكرهه كراهة يتأذى بها .
ويزهد فيه لو أتاه ، وصاحب هذه الحالة يسمى راضيا

الثالثة : أن يكون وجود المال أحب إليه من عدمه ، لرغبة له فيه ، ولكن لم يبلغ من رغبته أن ينهض لطلبه ، بل إن أتاه صفوا عفوا أخذوه وفرح به ، وإن افتقر إلى تعب في طلبه . لم يشتغل به . وصاحب هذه الحالة نسميه قانعا ، إذ قنع نفسه بالموجود حتى ترك الطلب ، مع ما فيه من الرغبة الضعيفة

الرابعة : أن يكون تركه الطلب لعجزه ، وإلا فهو راغب فيه رغبة لو وجد سبيلا إلى طلبه ولو بالتعب لطلبه ، أو هو مشغول بالطلب . وصاحب هذه الحالة نسميه بالحريص
الخامسة : أن يكون ما فقده من المال مضطرا إليه ، كالجائع الفاقد للخبز ، والعمال الفاقد للثوب . ويسمى صاحب هذه الحالة مضطرا ، كيفما كانت رغبته في الطلب إما ضعيفة وإما قوية . وقاما تنفك هذه الحالة عن الرغبة

فهذه خمسة أحوال ، أعلاها الزهد . والاضطرار إن انضم إليه الزهد ، وتصوّر ذلك ، فهو أقصى درجات الزهد كما سيأتى بيانه . ووراء هذه الأحوال الخمسة حالة هي أعلى من الزهد ، وهي أن يستوي عنده وجود المال وفقده . فإن وجدته لم يفرح به ولم يتأذى . وإن فقده فكذلك . بل حاله كما كان حال عائشة رضي الله تعالى عنها ، إذ أتاه مائة ألف درهم من المطاء ، فأخذتها وفرقتها من يومها ، فقالت خادمتها : ما استطعت فيما فرقت اليوم أن تشتري لنا بدرهم لحما تفطر عليه ؟ فقالت لو ذكرتيني لفعلت .

فمن هذه حاله لو كانت الدنيا بخذا في يده وخزائنه لم تضربه ، إذ هو يرى الأموال في خزائنه الله تعالى لا في يده نفسه ، فلا يفرق بين أن تكون في يده أو في يد غيره .

وينبغي أن يسمى صاحب هذه الحالة المستغنى ، لأنه غني عن فقد المال ووجوده جميعا
وليفهم من هذا الاسم معنى يفارق اسم الغنى المطلق على الله تعالى ، وعلى من كثر ماله
من العباد . فإن من كثر ماله من العباد وهو يفرح به ؟ فهو فقير إلى بقاء المال في يده ، وإنما
هو غني عن دخول المال في يده ، لأعن بقاءه . فهو إذا فقير من وجه . وأما هذا الشخص
فهو غني عن دخول المال في يده ، وعن بقاءه في يده ، وعن خروجه من يده أيضا ، فإنه
ليس يتأذى به ليجتاح إلى إخراجة ، وليس يفرح به ليجتاح إلى بقاءه ، وليس فاقدا له
ليحتاج إلى الدخول في يده . فغناه إلى العموم أميل . فهو إلى الغنى الذي هو وصف الله تعالى
أقرب . وإنما قرب العبد من الله تعالى بقرب الصفات ، لا بقرب المكان

ولكننا لانسمى صاحب هذه الحالة غنيا ، بل مستغنيا ، ليبقى الغنى اسما لمن له الغنى المطلق
عن كل شيء . وأما هذا العبد فإن استغنى عن المال وجودا أو عدما ، فلم يستغن عن أشياء
أخر سواه ، ولم يستغن عن مدد توفيق الله له ليبقى استغناؤه الذي زين الله به قلبه ، فإن
القلب المقيد بحب المال رقيق ، والمستغنى عنه حر ، والله تعالى هو الذي أعتقه من هذا
الرق ، فهو محتاج إلى دوام هذا العتق . والقلوب متقلبة بين الرق والحريّة في أوقات متقاربة
لأنها بين أصبعين من أصابع الرحمن . فلذلك لم يكن اسم الغنى مطلقا عليه مع هذا الكمال إلا مجازا
واعلم أن الزهد درجة هي كمال الأبرار . وصاحب هذه الحالة من المقربين ، فلا جرم
صار الزهد في حقه نقصانا ، إذ حسنات الأبرار سيئات المقربين . وهذا لأن الكاره للعالم
مشغول بالدنيا ، كما أن الراغب فيها مشغول بها . والشغل بما سوى الله تعالى حجاب عن
الله تعالى ، إذ لا بعد بينك وبين الله تعالى حتى يكون البعد حجابا ، فإنه أقرب إليك من حبل
الوريد ، وليس هو في مكان حتى تكون السموات والأرض حجابا بينك وبينه فلا حجاب بينك وبينه
إلا شغلك بغيره . وشغلك بنفسك وشهوأتك شغل بغيره ، وأنت لا تزال مشغولا بنفسك وبشهوأت
نفسك ، فكذلك لا تزال محجوبا عنه . فالمشغول بحب نفسه مشغول عن الله تعالى . والمشغول
ببغض نفسه أيضا مشغول عن الله تعالى . بل كل ماسوى الله مثاله مثال الرقيب الحاضر
في مجلس يجمع العاشق والمعشوق ، فإن التفت قلب العاشق إلى الرقيب ، وإلى بغضه

واستثقاله ، وكرهه حضوره ، فهو في حال اشتغال قلبه ببنفسه مصروف عن التلذذ بمشاهدة معشوقه . ولو استفرقه المشق لنقل عن غير المعشوق ، ولم يلتفت إليه . فكما أن النظر إلى غير المعشوق لحبه عند حضور المعشوق شرك في المشق ، وتقص فيه ، فكذا النظر إلى غير المحبوب لبنفسه شرك فيه وتقص ، ولكن أحدهما أخف من الآخر : بل الكمال في أن لا يلتفت القلب إلى غير المحبوب بنفسا وحبا ، فإنه كما لا يجتمع في القلب حبان في حالة واحدة ، فلا يجتمع أيضا بنفس وحب في حالة واحدة

فالمشغول ببنفس الدنيا غافل عن الله كالمشغول بحبها ، إلا أن المشغول بحبها غافل ، وهو في غفلته سالك في طريق البعد ، والمشغول ببنفسها غافل ، وهو في غفلته سالك في طريق القرب إذ يرجى له أن ينتهي حاله إلى أن تزول هذه الغفلة وتتبدل بالشهود ، فالكمال له صرتقب ، لأن بنفس الدنيا مطية توصل إلى الله

فالمحب والمبغض كرجلين في طريقي الحج ، مشغولين بركوب الناقة ، وعلقها ، وتسييرها ولكن أحدهما مستقبل الكعبة ، والآخر مستدبر لها . فهما سيان بالإضافة إلى الحال ، في أن كل واحد منهما محجوب عن الكعبة ومشغول عنها ، ولكن حال المستقبل محمود بالإضافة إلى المستدبر ، إذ يرجى له الوصول إليها ، وليس محمودا بالإضافة إلى المعتكف في الكعبة ، الملازم لها ، الذي لا يخرج منها حتى يفتقر إلى الاشتغال بالدابة في الوصول إليها فلا ينبغي أن تظن أن بنفس الدنيا مقصود في عينه . بل الدنيا عائق عن الله تعالى ، ولا وصول إليه إلا بدفع العائق . ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله : من زهد في الدنيا واقتصر عليه ، فقد استعجل الراحة . بل ينبغي أن يشتغل بالآخرة . فبين أن سلوكك طريق الآخرة وراء الزهد ، كما أن سلوكك طريق الحج وراء دفع الغريم العائق عن الحج فإذا قد ظهر أن الزهد في الدنيا إن أريد به عدم الرغبة في وجودها وعدمها ، فهو غاية الكمال ، وإن أريد به الرغبة في عدمها ، فهو كمال بالإضافة إلى درجة الراضى ، والقانع ، والحريص ، وتقصان بالإضافة إلى درجة المستغنى . بل الكمال في حق المال أن يستوي عندك المال والماء . وكثرة الماء في جوارك لا تؤذيك بأن تكون على شاطئ البحر . ولا قلته تؤذيك إلا في قدر الضرورة ، مع أن المال محتاج إليه ، كما أن الماء محتاج إليه . فلا يكون قلبك

مشغولا بالفرار عن جوار الماء الكثير ، ولا يفيض الماء الكثير . بل تقول أشرب منه بقدر الحاجة ، وأسقي منه عباد الله بقدر الحاجة ، ولا أبخل به على أحد
ف هكذا ينبغي أن يكون المال ، لأن الخبز والماء واحد في الحاجة ، وإنما الفرق بينهما في قلة أحدهما وكثرة الآخر . وإذا عرفت الله تعالى ، ووثقت بتدبيره الذي دبر به العالم ، علمت أن قدر حاجتك من الخبز يأتيك لا محالة مادمت حيا ، كما يأتيك قدر حاجتك من الماء ، على ما سيأتي بيانه في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى

قال أحمد بن أبي الخوارى : قلت لأبي سليمان الداراني : قال مالك بن دينار للمغيرة اذهب إلى البيت ، نخذ الركوة * التي أهديتها لي ، فإن العدو يوسوس لي أنت اللص قد أخذها . قال أبو سليمان : هذا من ضعف قلوب الصوفية ، قد زاده في الدنيا ما غلبه من أخذها فبين أن كراهية كون الركوة في بيته التفات إليها سببه الضعف والنقصان
فإن قلت : فما بال الأنبياء والأولياء هربوا من المال ونفروا منه كل النفار فأقول : كما هربوا من الماء ، على معنى أنهم ما شربوا أكثر من حاجتهم ، فقرعوا عما وراءه ، ولم يجمعوه في القرب والراوايا يديرونه مع أنفسهم ، بل تركوه في الأنهار والآبار والبراري للمحتاجين إليه . لأنهم كانت قلوبهم مشغولة بحبه أو يفضيه وقد حملت (١) خزان الأرض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وإلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، فأخذوها ووضعوها في مواضعها ، وما هربوا منها . إذ كان يستوى عندهم المال ، والماء ، والذهب ، والحجر . وما نقل عنهم من امتناع ، فإما أن ينقل عن خاف أن لو أخذه أن يخدعه المال

(كتاب الفقر والزهد)

(١) حديث ان خزان الأرض حملت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى أبي بكر وعمر فأخذوها ووضعوها في مواضعها : هذا معروف وقد تقدم في آداب العيشة من عند البخاري تعليقا مجزوما به من حديث أنس أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمال من البحرين وكان أكثر مال أتى به فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة ولم يلتفت إليه فلما قضى الصلاة جاء فجلس إليه فلما كان يرى أحدا الأعتاه ووصله عمر بن محمد البحري في صحيحه من هذا الوجه وفي الصحيحين من حديث عمرو بن عوف قدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدمه الحديث : ولهما من حديث جابر لو جاءنا مال البحرين أعطيتك هكذا ثلاثا فلم يقدم حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر أبو بكر مناديا فنادى من مكان له على رسول الله صلى الله عليه وسلم عدة أودين فليأتنا فقلت ان النبي صلى الله عليه وسلم وعدني فأتاني ثلاثا

* الركوة - الرورق الصغير .

ويقيد قلبه ، فيدعوه إلى الشهوات ، وهذا حال الضعفاء ، فلا جرم البغض للمال والهرب منه في حقهم كمال . وهذا حكم جميع الخلق ، لأن كلهم ضعفاء إلا الأنبياء والأولياء ، وإما أن ينقل عن قوي بلغ الكمال ، ولكن أظهر الفرار والنفار نزولا إلى درجة الضعفاء ، ليقتدوا به في الترك ، إذ لو اقتدوا به في الأخذ لهلكوا ، كما يضر الرجل المعزم بين يدي أولاده من الحية لا لضعفه عن أخذها ، ولكن لعلمه أنه لو أخذها أخذها أولاده إذا رأوها فيهلكون . والسير يسير الضعفاء ضرورة الأنبياء ، والأولياء ، والعلماء

فقد عرفت إذاً أن المراتب ست ، وأعلاها رتبة المستغنى ، ثم الزاهد ، ثم الراضى ، ثم القانع ، ثم الحريص . وأما المضطر فيتصور في حقه أيضا الزهد ، والرضا ، والقناعة ، ودرجته تختلف بحسب اختلاف هذه الأحوال . واسم الفقير يطلق على هذه الخمسة . أما تسمية المستغنى فقيرا فلا وجه لها بهذا المعنى . بل إن سمي فقيرا فبمعنى آخر ، وهو معرفته بكونه محتاجا إلى الله تعالى في جميع أموره عامة ، وفي بقاء استغناؤه عن المال خاصة فيكون اسم الفقير له كاسم العبد لمن عرف نفسه بالعبودية وأقر بها ، فإنه أحق باسم العبد من الغافلين ، وإن كان اسم العبد عاما للخلق ، فكذلك اسم الفقير عام . ومن عرف نفسه بالفقر إلى الله تعالى فهو أحق باسم الفقير . فاسم الفقير مشترك بين هذين المعنيين

وإذا عرفت هذا الاشتراك ، فهمت أن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) « أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ » وقوله عليه السلام ^(٢) « كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا » لا يناقض قوله ^(٣) « أُنْعِمْنِي مِسْكِينًا وَأَمِتْنِي مِسْكِينًا » إذ فقر المضطر هو الذي استعاذ منه ، والفقر الذي هو الاعتراف بالمسكنة ، والذلة ، والافتقار إلى الله تعالى ، هو الذي سأله في دعائه صلى الله عليه وسلم وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء

(١) حديث أعوذ بك من الفقر : تقدم في الأذكار والدعوات

(٢) حديث كاد الفقر أن يكون كفرا : تقدم في ذم الحسد

(٣) حديث اللهم أحيني مسكينا وأميتني مسكينا : الترمذي من حديث أنس وحسنه وابن ماجه والحاكم

وصححه من حديث أبي سعيد وقد تقدم

بيان

فضيلة الفقر مطلقاً

أما من الآيات فيدل عليه قوله تعالى (لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُمْنُوا لَهُمْ ^(١)) الآية ، وقال تعالى (لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ ^(٢)) ساق الكلام في معرض المدح ، ثم قدم وصفهم بالفقر على وصفهم بالهجرة والإحصار وفيه دلالة ظاهرة على مدح الفقر

وأما الأخبار في مدح الفقر فأكثر من أن تحصى . روى عبد الله ^(١) بن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه « أَيُّ النَّاسِ خَيْرٌ ؟ » فقالوا موسى من المال يعطى حق الله في نفسه وماله . فقال « نِعَمَ الرَّجُلُ هَذَا وَلَيْسَ بِهِ » قالوا فمن خير الناس يا رسول الله ؟ قال « فَقِيرٌ يُعْطَى جُهِدُهُ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) لبلال « أَلَيْسَ اللَّهُ فَقِيرًا وَلَا تَلْقَهُ غَنِيًّا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْفَقِيرَ الْمَتَعَفِّفَ أَبَا أَلْيَافٍ » وفي الخبر المشهور ^(٤) « يَدْخُلُ فَقْرَاءُ أُمَّتِي الْجَنَّةَ قَبْلَ أَغْنِيَائِهَا بِخَمْسِمِائَةِ عَامٍ » وفي حديث آخر ^(٥) « بَارَبَعِينَ خَرِيفًا » أي أربعين سنة فيكون المراد به تقدير تقدم الفقير الحريص على الغنى الحريص . والتقدير بخمسمائة عام تقدير تقدم الفقير الزاهد

(١) حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه أي الناس خير فقالوا موسى من المال يعطى حق الله

من نفسه وماله فقال نعم الرجل هذا وليس به قالوا فمن خير الناس قال فقير يعطى جهده : أبو منصور

الدبلي في مسند الفردوس بسند ضعيف مقتصر على الرفوع منه دون سؤاله لأصحابه وسؤالهم له

(٢) حديث قال لبلال أليس الله فقيرا ولا تلقه غنيا : الحاكم في كتاب علامات أهل التحقيق من حديث بلال

ورواه الطبراني من حديث أبي سعيد بلعظمت فقيرا ولا تمت غنيا وكلاهما ضعيف

(٣) حديث أن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال : ابن ماجه من حديث عمران بن حصين وقد تقدم

(٤) حديث يدخل فقراء أمتي الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة عام : الترمذي من حديث أبي هريرة

وقال حسن صحيح وقد تقدم

(٥) حديث دخولهم قبلهم بأربعين خريفا : مسلم من حديث عبد الله بن عمرو لأنه قال فقراء المهاجرين

والترمذي من حديث جابر وأنس

على النبي الرابع . وما ذكرناه من اختلاف درجات الفقر يعرفك بالضرورة تفاوتاً بين
الفقراء في درجاتهم ، وكان الفقير الحريص على درجة من خمس وعشرين درجة من الفقير
الزاهد ، إذ هذه نسبة الأربعين إلى خمسمائة

ولا تظن أن تقدير رسول الله صلى الله عليه وسلم يجري على لسانه جزافاً وبالاتفاق ،
بل لا يستنطق صلى الله عليه وسلم إلا بحقيقة الحق فإنه لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي
يوحى وهذا كقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَأَرْبَعِينَ
جُزْءًا مِنَ النَّبُوَّةِ » فإنه تقدير تحقيق لا محالة . ولكن ليس في قوة غيره أن يعرف علة
تلك النسبة إلا بتخمين . فأما بالتحقيق فلا . إذ يعلم أن النبوة عبارة عما يختص به النبي ويفارق
غيره ، وهو يختص بأنواع من الخواص

أحدها : أنه يعرف حقائق الأمور المتعلقة بالله وصفاته ، والملائكة ، والدار الآخرة ،
لا كما يعلمه غيره ، بل يخالفه بكثرة المعلومات ، وبزيادة اليقين والتحقيق والكشف
والثاني : أنه في نفسه صفة بها تتم له الأفعال الخارقة للمعادات ، كما أن لنا صفة بها تتم الحركات
المقرونة بإرادتنا وباختيارنا وهي القدرة ، وإن كانت القدرة والمقدور جميعاً من فعل الله تعالى
والثالث : أنه له صفة بها يبصر الملائكة ويشاهدكم ، كما أن للبصير صفة بها يفارق الأعمى
حتى يدرك به المبصرات . والرابع : أنه له صفة بها يدرك ما سيكون في الغيب ، إما في اليقظة
أو في المنام ، إذ بها يطالع اللوح المحفوظ ، فيرى ما فيه من الغيب

فهذه كمالات وصفات يعلم ثبوتها الأنبياء ، ويعلم انقسام كل واحد منها إلى أقسام ،
وربما يمكننا أن نقسمها إلى أربعين ، وإلى خمسين ، وإلى ستين ، ويمكننا أيضاً أن نتكلف تقسيمها
إلى ستة وأربعين ، بحيث تقع الرؤيا الصحيحة جزءاً واحداً من جملتها . ولكن تعيين طريق
واحد من طرق التقسيمات الممكنة لا يمكن إلا بظن وتخمين ، فلاندرى تحقيقاً أنه الذي أراده
رسول الله صلى الله عليه وسلم أم لا ، وإنما المعلوم مجامع الصفات التي بها تتم النبوة وأصل انقسامها ،
وكذلك لا يرشدنا إلى معرفة علة التقدير

(١) حديث الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة : البخاري من حديث أبي سعيد ورواه
هو ومسلم من حديث أبي هريرة وعبد بن الصامت وأنس بن مالك رضي الله عنهم . الحديث : وقد تقدم

فكذلك نعلم أن الفقراء لهم درجات كما سبق ، فأما لم كان هذا الفقير الحريص مثلاً على نصف سدس درجة الفقير الزاهد ، حتى لم يبق له التقدم بأكثر من أربعين سنة إلى الجنة ، واقتضى ذلك التقدم بخمسائة عام ، فليس في قوة البشر غير الأنبياء الوقوف على ذلك إلا بنوع من التخمين ، ولا وثوق به . والغرض التنبيه على منهاج التقدير في أمثال هذه الأمور ، فإن الضعيف الإيمان قد يظن أن ذلك يجري من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاتفاق ، وحاشا لمنصب النبوة عن ذلك . ولنرجع إلى نقل الأخبار ، فقد قال صلى الله عليه وسلم أيضاً ^(١) « خَيْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ فَقَرَاؤُهَا وَأَسْرَعُهَا تَضَعُهَا فِي الْجَنَّةِ ضُعْفَاؤُهَا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « إِنَّ لِي جَرَفَتَيْنِ اثْنَتَيْنِ فَمَنْ أَحَبَّهُمَا فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَهُمَا فَقَدْ أَبْغَضَنِي الْفَقْرَ وَالْجِهَادَ » . وروى ^(٣) أن جبريل عليه السلام نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ، إن الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول : أتحب أن أجعل هذه الجبال ذهباً ، وتكون معك أينما كنت ؟ فأطرق رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة ثم قال « يَا جَبْرِيلُ إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ مَنْ لَادَارَ لَهُ وَمَالُ مَنْ لَامَالَ لَهُ وَلَهَا يَجْمَعُ مَنْ لَا عَقْلَ لَهُ » فقال له جبريل : يا محمد ، ثبتك الله بالقول الثابت

وروي أن المسيح صلى الله عليه وسلم مر في سياحته برجل نائم ملتف في عبادة ، فأيقظه وقال يا نائم قم فاذا ذكر الله تعالى . فقال ما تريد مني ؟ إني قد تركت الدنيا لأهلها . فقال له قم إذا يا حبيبي . وروى موسى صلى الله عليه وسلم برجل نائم على التراب ، وتحت رأسه لبنة ، ووجهه وحيتته في التراب ، وهو متر بعبادة : فقال يا رب عبدك هذا في الدنيا ضائع فأوحى الله تعالى إليه . يا موسى : أما علمت أني إذا نظرت إلى عبد بوجهي كله زويت عنه الدنيا كلها وعن ^(٤) أبي رافع أنه قال : ورد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف ، فلم يجد عنده

(١) حديث خير الأمة فقراؤها وأسرعها تضعها في الجنة ضعفاؤها : لم أجده له أصلاً

(٢) حديث ان لي حرفتين اثنتين - الحديث : وفيه الفقر والجهاد لم أجده له أصلاً

(٣) حديث ان جبريل نزل فقال ان الله يقرأ عليك السلام ويقول أحب أن أجعل هذه الجبال ذهباً - الحديث :

وفيه ان الدنيا دار من لادار له - الحديث : هذا ملفق من حديثين فروى الترمذي من حديث

أبي أمامة عرض على ربي لي جعل لي بطحاء مكة ذهبا قلت لا يا رب ولسكن أشبع يوماً وأجوع يوماً

الحديث : وقال حسن ولا أحمد من حديث عائشة الدنيا دار من لادار له . الحديث : وقد تقدم في ذم الدنيا

(٤) حديث أبي رافع ورد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فلم يجد عنده ما يصلحه فأرسلني

ما يصلحه ، فأرسلني إلى رجل من يهود خيبر ، وقال « قُلْ لَهُ : يَقُولُ لَكَ مُحَمَّدٌ أَسْلَفَنِي أَوْ بَعْنِي دَفِيقًا إِلَى هِلَالِ رَجَبٍ » قال فأتيته ، فقال لا والله إلا برهن . فأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ، فقال « أَمَا وَاللَّهِ إِنِّي لَأَمِينٌ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ أَمِينٌ فِي أَهْلِ الْأَرْضِ وَلَوْ بَاعَنِي أَوْ أَسْلَفَنِي لَأَدَيْتُ إِلَيْهِ أَذْهَبَ بِدِرْعِي هَذَا إِلَيْهِ فَأَرْهَنَهُ » فلما خرجت نزلت هذه الآية (وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ^(١)) الآية . وهذه الآية تعزية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « الْفَقْرُ أَزِينُ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْإِذَارِ الْحَسَنِ عَلَى خَدِّ الْفَرَسِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ أَصْبَحَ مِنْكُمْ مُعَافًى فِي جَسَدِهِ آمِنًا فِي سِرِّهِ عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمِهِ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ لَهُ الدُّنْيَا بِحِذَائِهَا »

وقال كعب الأحبار : قال الله تعالى لموسى عليه السلام ، يا موسى ، إذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين . وقال عطاء الخراساني . من نبي من الأنبياء بساحل ، فإذا هو برجل يصطاد حيتانا ، فقال بسم الله ، وألقى الشبكة . فلم يخرج فيها شيء . ثم مر بآخر ، فقال باسم الشيطان ، وألقى شبكته ، فخرج فيها من الحيتان ما كان يتقاعس من كثرتها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم . يارب ، ما هذا ؟ وقد علمت أن كل ذلك بيدك فقال الله تعالى للملائكة . اكشفوا العبدى عن منزلتيهما . فلما رأى ما أعد الله تعالى لهذا من الكرامة ، ولذلك من الهوان ، قال رضيت يارب

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم « أَطْلَعْتُ فِي الْجَنَّةِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْفُقَرَاءُ وَأَطْلَعْتُ فِي النَّارِ فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِهَا الْأَغْنِيَاءَ وَالنِّسَاءَ » وفي لفظ آخر « فَقُلْتُ أَيْنَ الْأَغْنِيَاءُ فَقِيلَ حَبَسَهُمُ الْجَدُّ » وفي حديث آخر ^(٣) « فَرَأَيْتُ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ النَّسَاءَ »

إلى رجل من يهود خيبر - الحديث : في نزول قوله تعالى وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ الطَّبَرَانِي سَنَدٌ ضَعِيفٌ

- (١) حديث الفقر أزِينُ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْإِذَارِ الْحَسَنِ عَلَى خَدِّ الْفَرَسِ : الطَّبَرَانِي من حديث شداد بن أوس بسند ضعيف والمعروف أنه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن أنعم رواه ابن عدي في الكامل هكذا
(٢) حديث من أصبح منكم معافى في جسده - الحديث : الترمذى وقد تقدم
(٣) حديث أطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء - الحديث : تقدم في آداب النكاح مع الزيادة التي في آخره

فَقُلْتُ مَا شَأْنُهُنَّ فَقِيلَ شَغَلْنَهُنَّ الْأَنْهَارُ وَالزَّعْفَرَانُ ،
 وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « تُخَفُّهُ الْمُؤْمِنُ فِي الدُّنْيَا الْفَقْرُ » وفي الخبر ^(٢) « آخِرُ
 الْأَنْبِيَاءِ دُخُولُ الْجَنَّةِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ لِمَكَانٍ مُلْكِهِ وَآخِرُ أَصْحَابِي
 دُخُولُ الْجَنَّةِ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ لِأَجْلِ غِنَاهُ » وفي حديث آخر ^(٣) « رَأَيْتُهُ دَخَلَ
 الْجَنَّةَ زَحْفًا . وقال المسيح صلى الله عليه وسلم . بشدة يدخل النبي الجنة
 وفي خبر آخر عن أهل البيت رضي الله عنهم أنه صلى الله عليه وسلم قال ^(٤) « إِذَا
 أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا ابْتَلَاهُ فَإِذَا أَحَبَّهُ أَحَبَّ الْبَالِغِ اقْتِنَاهُ » قيل وما اقتناه ؟ قال « لَمْ يَتْرُكْ
 لَهُ أَهْلًا وَلَا مَالًا » . وفي الخبر ^(٥) « إِذَا رَأَيْتَ الْفَقْرَ مُقْبِلًا فَقُلْ مَرَحَبًا بِشِعَارِ
 الصَّالِحِينَ وَإِذَا رَأَيْتَ الْغِنَى مُقْبِلًا فَقُلْ ذَنْبٌ عَجَّلَتْ عُقُوبَتُهُ »
 وقال موسى عليه السلام . يارب من أحبائك من خلقتك حتى أحبهم لأجلك ؟ فقال كل
 فقير فقير . فيمكن أن يكون الثاني للتوكيد ، ويمكن أن يراد به الشديد الضر
 وقال المسيح صلوات الله عليه وسلامه : إني لأحب المسكنة وأبغض النعماء . وكان
 أحب الأسماء إليه صلوات الله عليه أن يقال له يامسكين .
 ولما ^(٦) قالت سادات العرب وأغنياؤهم للنبي صلى الله عليه وسلم : اجعل لنا يوما ولهم يوم ،

(١) حديث تخفة المؤمن في الدنيا الفقر : رواه محمد بن خفيف الشيرازي في شرف الفقر وأبو منصور الديلمي
 في مسند الفردوس من حديث معاذ بن جبل بسند لا بأس به ورواه أبو منصور أيضا فيه
 من حديث ابن عمر بسند ضعيف جدا

(٢) حديث آخر الأنبياء دخول الجنة سليمان - الحديث : تقدم وهو في الأوسط للطبراني بإسناد فرد وفيه تنكير

(٣) حديث رأيتني يعني عبد الرحمن بن عوف دخل الجنة زحفا : تقدم وهو ضعيف

(٤) حديث إذا أحب الله عبدا ابتلاه - الحديث : الطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني

(٥) حديث إذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين وإذا رأيت الغنى مقبلا فقل ذنب عجلت عقوبته

أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية مكحول عن أبي الدرداء ولم يسمع منه قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام يا موسى فذكره بزيادة

في أوله ورواه أبو نعيم في الحلية من قول كعب الأجار غير مرفوع بإسناد ضعيف

(٦) حديث قال سادات العرب وأغنياؤهم للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا يوما ولهم يوم - الحديث :

في نزول قوله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم الآية تقدم من حديث خباب وليس

فيه أنه كان لباسهم الصوف ويفوح ريحهم إذا عرقوا وهذه الزيادة من حديث سلمان

يَجِبُونَ إِلَيْكَ وَلَا نَجِيءَ وَنَجِيءَ إِلَيْكَ وَلَا يَجِبُونَ ، يَمْنُونَ بِدَلِّكَ الْفُقَرَاءُ ، مِثْلُ بِلَالٍ ،
وَسَلْمَانَ ، وَصَهْبٍ ، وَأَبِي ذَرٍّ ، وَخُبَابِ بْنِ الْأَرْتِ ، وَعِمَارِ بْنِ يَاسِرٍ ، وَأَبِي هُرَيْرَةَ ،
وَأَصْحَابِ الصِّفَةِ مِنَ الْفُقَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ ، أَجَابَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى ذَلِكَ
وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ شَكُوا إِلَيْهِ التَّأَذِّي بِرِائِحَتِهِمْ ، وَكَانَ لِبَاسُ الْقَوْمِ الصُّوفِ فِي شِدَّةِ الْحَرِّ ، فَإِذَا
عَرَفُوا فَاحَتِ الرِّوَاحِ مِنْ ثِيَابِهِمْ ، فَاسْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى الْأَغْنِيَاءِ ، مِنْهُمْ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ التَّمِيمِيُّ
وَعَيْنَةُ بْنُ حَصَنٍ الْفَزَارِيُّ ، وَعَبَّاسُ بْنُ مَرْدَاسٍ السَّامِيُّ وَغَيْرُهُمْ . فَأَجَابَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ لَا يَجْمَعُهُمْ وَإِيَّاهُمْ مَجَاسٍ وَاحِدٌ ، فَزَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَاصْبِرْ نَفْسَكَ
مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ)^(١)
بَعْنِ الْفُقَرَاءِ (تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا)^(٢) (يَعْنِي الْأَغْنِيَاءُ) وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا فَبِهِ
عَنْ ذِكْرِنَا^(٣) (يَعْنِي الْأَغْنِيَاءُ) وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ
فَلْيُكْفَرْ^(٤) (الْآيَةُ .)^(٥) وَاسْتَأْذَنَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ
رَجُلٌ مِنْ أَشْرَافِ قُرَيْشٍ ، فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (عَبَسَ
وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأُنْمَى وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّي أَوْ يَذْكُرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى^(٦))
يَعْنِي ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ (أَمَّا مَنْ اسْتَغْنَى فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى^(٧)) (يَعْنِي هَذَا الشَّرِيفُ

وَعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ^(٨) « يُؤْتَنِي بِالْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُعْتَذِرُ اللَّهُ تَعَالَى
إِلَيْهِ كَمَا يُعْتَذِرُ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ فِي الدُّنْيَا فَيَقُولُ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي مَا زَوَيْتُ الدُّنْيَا عَنْكَ
لَهْوَانِكَ عَلَيَّ وَلَكِنْ لِمَا أَعْدَدْتُ لَكَ مِنَ الْكَرَامَةِ وَالْمُضِيَّةِ أَخْرَجْتُ يَاعْبُدِي إِلَى هَذِهِ

(١) حَدِيثُ اسْتِئْذَانِ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعِنْدَهُ رَجُلٌ مِنْ أَشْرَافِ قُرَيْشٍ وَنَزُولُ

قَوْلِهِ تَعَالَى عَبَسَ وَتَوَلَّى : التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ وَفَالِ عَرِيبٍ قَاتٍ وَرَحَالَهُ رَجَالُ الصَّحْبِ

(٢) حَدِيثُ يُؤْتَنِي بِالْعَبْدِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُعْتَذِرُ اللَّهُ تَعَالَى كَمَا يُعْتَذِرُ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ فِي الدُّنْيَا فَيَقُولُ وَعِزَّتِي وَجَلَالِي مَا زَوَيْتُ الدُّنْيَا عَنْكَ

لَهْوَانِكَ عَلَيَّ وَلَكِنْ لِمَا أَعْدَدْتُ لَكَ مِنَ الْكَرَامَةِ وَالْمُضِيَّةِ أَخْرَجْتُ يَاعْبُدِي إِلَى هَذِهِ

بِاسْنَادٍ ضَعِيفٍ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَدْنَايَ أَحْسَنُ فَيَقُولُ الْمَلَائِكَةُ وَمَنْ أَحْبَبَاؤُكَ

فَيَقُولُ الْفُقَرَاءُ الْمُسْلِمِينَ فَيَقُولُ أَمَّا لِي لَمْ أَرُ الدُّنْيَا عَنْكُمْ لَهْوَانُ كَانَ بَكُمْ عَلَى وَلَكِنْ أَرَدْتُ

بِدَلِّكَ أَنْ أَصْعَبَ لَكُمْ كِرَامَتِي الْيَوْمَ فَتَحْمِلُوا عَلَى مَا خُذْتُمُ الْيَوْمَ - الْحَدِيثُ : دُونَ آخِرِ الْحَدِيثِ

وَأَمَّا أَوَّلُ الْحَدِيثِ فَرَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ فِي الْحَلِيقَةِ وَسَيَأْتِي فِي الْحَدِيثِ الَّذِي بَعْدَهُ

الصفوف فمن أطعمك في أو كساك في يريد بذلك وجهي فخذ بيده فهو لك والناس يومئذ قد أجمعهم العرق فيتخلل الصفوف وينظر من فعل ذلك به فيأخذ بيده ويدخله الجنة . وقال عليه السلام ^(١) « أذكروا معرفة الفقراء واتخذوا عندهم الأيادي فإن لهم دولة » قالوا يا رسول الله وما دولتهم ؟ قال « إذا كان يوم القيامة قيل لهم انظروا من أطعمكم كسرة أو سقاكم شربة أو كساكم ثوبا فخذوا بيده ثم امضوا به إلى الجنة » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « دخلت الجنة فسمعت حركة أمي فنظرت فإذا بلال ونظرت في أعلاها فإذا فقراء امتي وأولادهم ونظرت في أسفلها فإذا فيه من الأغنياء والنساء قليل فقالت يارب ما شأنهم قال أما النساء فأضربن الأجران الذهب والحرير وأما الأغنياء فاشتغلوا بطول الحساب وتفقدت أصحابي فلم أر عبد الرحمن ابن عوف ثم جاءني بعد ذلك وهو يبكي فقلت ما خلقتك عني قال يا رسول الله والله ما وصلت إليك حتى لقيت المشيبات وظننت أني لأراك فقلت ولم ؟ قال كنت أحاسب بما لي » فانظر إلى هذا ، وعبد الرحمن صاحب السابقة العظيمة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو من العشرة ^(٣) المخصوصين بأنهم من أهل الجنة ، وهو من الأغنياء الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) « إلا من قال بالمال هكذا وهكذا » ومع هذا فقد استضر بالفنى إلى هذا الحد

^(٥) ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على رجل فقير ، فلم ير له شيئا . فقال « لو قسم

(١) حديث أكثر ما معرفة الفقراء واتخذوا عندهم الأيادي فان لهم دولة - الحديث : أبو نعيم في الحلية

من حديث الحسين بن علي بسند ضعيف اتخذوا عند الفقراء أيادي فان لهم دولة يوم القيامة فاذا كان يوم القيامة نادى مناد سيروا إلى الفقراء فيعتذر اليهم كما يعتذر أحدكم إلى أخيه في الدنيا

(٢) حديث دخلت الجنة فسمعت حركة أمي فنظرت فإذا بلال ونظرت إلى أعلاها فإذا فقراء امتي وأولادهم

الحديث : الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف نحوه وقصة بلال في الصحيح من طريق آخر

(٣) حديث ان عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة المخصوصين بأنهم من أهل الجنة : أصحاب الستين الأربعة

من حديث سعيد بن زيد قال الترمذي حسن صحيح

(٤) حديث الامن قال بالمال هكذا وهكذا : متفق عليه من حديث أبي ذر في أساء - حديث تقدم

(٥) حديث دخل على رجل فقير ولم ير له شيئا فقال لو قسم نور هذا على أهل الأرض لوسعهم : لم أجده

نورٌ هذا على أهل الأرض لو سِعَهُمْ ، وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « ألا أخبركم بملوك أهل الجنة » قالوا بلى يا رسول الله . قال « كلٌ ضِعِيفٌ مُسْتَضَعَفٌ أُغْبِرَ أَشْعَثَ ذِي طَمَرَيْنِ لَا يُؤْتِيهِ لَهُ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَّةُ »

^(٢) وقال عمران بن حصين : كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاء . فقال « يا عمران إن لك عندنا منزلةً وجاهًا فهل لك في عيادة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قلت نعم بآبي أنت وأمي يا رسول الله . فقام وقت معه ، حتى وقف بباب فاطمة ، فقرع الباب وقال « السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَأَدْخُلُ ؟ » فقالت ادخل يا رسول الله . قال « أنا ومن معي ؟ » قالت ومن معك يا رسول الله ؟ قال « عمران » فقالت فاطمة والذي بعثك بالحق نبيا ما عليّ إلا عباة . قال « اصنعي بها هكذا وهكذا » وأشار بيده . فقالت هذا جسد قد واريته فكيف برأسي ؟ فألقى إليها ملاءة كانت عليه خلقة ، فقال « شدي بها على رأسك » ثم أذنت له فدخل ، فقال « السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا بِنْتَاهُ كَيْفَ أَصْبَحْتَ ؟ » قالت أصبحت والله وجعة ، وزادني وجعا على ما بي أني لست أقدر على طعام آكله ، فقد أضربني الجوع . فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « لَا تَجْزَعِي يَا بِنْتَاهُ فَوَ اللَّهِ مَا ذُقْتُ طَعَامًا مُنْذُ ثَلَاثٍ وَإِنِّي لَا أَكْرُمُ عَلَى اللَّهِ مِنْكَ وَلَوْ سَأَلْتُ رَبِّي لَا طَعَمَنِي وَلَكِنِّي آثَرْتُ الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا » ثم ضرب بيده على منكبها وقال لها « أَبْشِرِي فَوَ اللَّهِ إِنَّكَ لَسَيِّدَةُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ » قالت فأين آسية امرأة فرعون ، ومريم بنت عمران ؟ قال « آسية سَيِّدَةُ نِسَاءِ عَالَمِهَا وَمَرْيَمُ سَيِّدَةُ نِسَاءِ عَالَمِهَا وَأَنْتِ سَيِّدَةُ نِسَاءِ عَالَمِكَ إِنْ كُنْ نِي يُؤْتِ مِنْ قَصَبٍ لَا أَذَى فِيهَا وَلَا صَغْبٌ وَلَا نَصَبٌ » ثم قال لها « اقْنَعِي بِابْنِ عَمِّكَ نَوَ اللَّهِ لَقَدْ زَوَّجْتُكَ سَيِّدًا فِي الدُّنْيَا سَيِّدًا فِي الْآخِرَةِ »

وروى عن عليٍّ كرم الله وجهه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ^(٣) « إِذَا أَبْغَضَ

(١) حديث الأحبركم عن ملوك الجنة - الحديث : متفق عليه من حديث حارثة بن وهب مختصرا ولم يفولا ملوك وقد نهدم ولا بن ماجه بسند جيد من حديث معاذ الأحبركم عن ملوك الجنة الحديث : دون قوله أغبر أشعث .

(٢) حديث عمران بن حصين كانت لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجاء فقال يا عمران ان لك عندنا منزلة وجاه فهل لك في عيادة فاطمة - الحديث : تقدم

(٣) حديث اذا أبغض الناس فقراءهم وأظهروا عماره الدنيا الحديث : أبوه منصور الديلمي باسناد فيه جهالة وهو مكر

النَّاسُ فَقَرَاءَهُمْ وَأُظْهِرُوا عِمَارَةَ الدُّنْيَا وَتَكَالَبُوا عَلَى جَمْعِ الدَّرَاهِمِ رَمَاهُمْ اللَّهُ بِأَرْبَعِ خَصَالٍ بِالْقَحْطِ مِنَ الزَّمَانِ وَالْجَوْرِ مِنَ السُّلْطَانِ وَالْخِيَانَةِ مِنَ وَلَاةِ الْأَحْكَامِ وَالشُّوْكَةِ مِنَ الْأَعْدَاءِ »

وأما الآثار : فقد قال أبو الدرداء رضي الله عنه : ذو الدرهمين أشد حبسا ، أو قال أشد حسابا من ذي الدرهم . وأرسل عمر رضي الله عنه إلى سعيد بن عامر بألف دينار ، فجاء حزينا كئيبا ، فقالت امرأته : أحدث أمر ؟ قال أشد من ذلك . ثم قال : أرني درعك الخلق . فشقه وجعله صررا وفرقه ، ثم قام يصلي ويبكي إلى الغداة ، ثم قال . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ^(١) « يَدْخُلُ فَقَرَاءُ أُمْتِي الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ بِخَمْسِمِائَةِ عَامٍ حَتَّى أَنْ الرَّجُلَ مِنَ الْأَغْنِيَاءِ يَدْخُلُ فِي غَمَارِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِيَدِهِ فَيُسْتَخْرَجُ »

وقال أبو هريرة : ثلاثة يدخلون الجنة بغير حساب : رجل يريد أن يغسل ثوبه فلم يكن له خلق يلبسه ، ورجل لم ينصب على مستوق قد رين ، ورجل دعا بشرا به فلا يقال له أيها تريد . وقيل جاء فقير إلى مجلس الثوري رحمه الله ، فقال له تخط ، لو كنت غنيا لما قربتك . وكان الأغنياء من أصحابه يودون أنهم فقراء ، لكثرة تقريبه للفقراء وإعراضه عن الأغنياء . وقال المؤمل : ما رأيت الغني أذل منه في مجلس الثوري ، ولا رأيت الفقير أعز منه في مجلس الثوري رحمه الله . وقال بعض الحكماء : مسكين ابن آدم ، لو خاف من النار كما يخاف من الفقر لنجا منها جميعا . ولو رغب في الجنة كما يرغب في الغنى لفاز بهما جميعا . ولو خاف الله في الباطن كما يخاف خلقه في الظاهر لسعد في الدارين جميعا .

وقال ابن عباس . ملعون من أكرم بالغنى وأهان بالفقر . وقال لقمان عليه السلام لابنه : لا تحتقرن أحدا لخلق ثيابه ، فإن ربك وربك واحد .

وقال يحيى بن معاذ : حبك الفقراء من أخلاق المرسلين ، وإيثارك مجالستهم من علامة الصالحين ، وفراذك من صحبتهم من علامة المنافقين . وفي الأخبار عن الكتب

(١) حديث سعيد بن عامر يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام - الحديث : وفي أوله قصة أن عمر بعث إلى سعيد بألف دينار فجاء كئيبا حزينا وفرقها وقدر في أحمد في الزهد القصة الاندقال تسعين عاما وفي أسناده يزيد بن أبي زياد تكلم فيه وفي رواية له بأربعين سنة وأما دخولهم قباهم بخمسمائة عام فهو عند الترمذي من حديث أبي هريرة وصححه وقد تقدم قبل هذا بورقين

السائلة ، أنت الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه عليهم السلام : احذر أن أمقتك فتسقط من عيني ، فأصب الدنيا عليك صبا

ولقد كانت عائشة رضي الله عنها تفرق مائة ألف درهم في يوم واحد ، يوجهها إليهم معاوية وابن عامر وغيرهما ، وإن درعها لمرقوع ، وتقول لها الجارية لو اشتريت لك بدرهم لحما تفطرين عليه ؟ وكانت صائفة ، فقالت لو ذكرتني لفعلت . وكان قد أوصاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ^(١) « إِنْ أَرَدْتَ اللُّحُوقَ بِي فَعَلَيْكَ بِعَيْشِ الْفُقَرَاءِ وَإِيَّاكَ وَجَالِسَةِ الْغَنِيَاءِ وَلَا تَنْزَعِي دِرْعَكَ حَتَّى تُرَقِّعِيهِ »

وجاء رجل إلى إبراهيم بن آدم بعشرة آلاف درهم فأبى عليه أن يقبلها . فألح عليه الرجل ، فقال له إبراهيم . أتريد أن أمحو اسمي من ديوان الفقراء بعشرة آلاف درهم ؟ لأفعل ذلك أبدا رضي الله عنه .

بيان

فضيلة خصوص الفقراء من الراضين والقانعين والصادقين

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « طُوبَى لِمَنْ هُدِيَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَكَانَ عَيْشُهُ كِفَافًا وَفَنَعَ بِهِ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « يَامَعْشَرَ الْفُقَرَاءِ أَعْطُوا اللَّهَ الرِّضَا مِنْ قُلُوبِكُمْ تَظْفَرُوا بِثَوَابِ فَقَرِكُمْ وَإِلَّا فَلَا » فالأول القانع ، وهذا الراضى . ويكاد يشمر هذا بمفهومه أن الحريص لا ثواب له على فقره . ولكن العمومات الواردة في فضل الفقر تدل على أن له ثوابا كما سيأتى تحقيقه . فلعل المراد بعدم الرضا هو الكراهة لفعل الله في حبس الدنيا عنه . ورب راغب في المال لا يخطر بقلبه إنكار على الله تعالى ولا كراهة في فعله . فذلك الكراهة هي التي تحبط ثواب الفقر .

(١) حديث قال لعائشة ان أردت اللحوق بي فعليك بعيش الفقراء وإياك وجالسة الاغنياء - الحديث :

الترمذى وقال غريب والحاكم وصححه نحوه من حديثها وقد تقدم

(٢) حديث طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافا وقنع به . رواه مسلم وقد تقدم

(٣) حديث يامعشر الفقراء اعطوا الله الرضا من قلوبكم - الحديث : أبو منصور الديلمى فى مسند

الفردوس من حديث أبى هريرة وهو ضعيف جدا فيه أحمد بن الحسن بن أبان المصرى

متهم بالكذب ووضع الحديث :

وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ^(١) :
 « إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ مِفْتَاحًا وَمِفْتَاحُ الْجَنَّةِ حُبُّ الْمَسَاكِينِ وَالْفُقَرَاءُ لِيَصْبِرَهُمْ هُمْ
 مُجَلَسَاءُ اللَّهِ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . وروي عن علي كرم الله وجهه . عن النبي صلى الله
 عليه وسلم أنه قال ^(٢) : « أَحَبُّ الْعِبَادِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْفَقِيرُ الْقَانِعُ بِرِزْقِهِ الرَّاضِي عَنْ
 اللَّهِ تَعَالَى » . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) : « اللَّهُمَّ اجْعَلْ قُوتَ آلِ مُحَمَّدٍ كِفَافًا »
 وقال ^(٤) : « مَا مِنْ أَحَدٍ غَنِيَ وَلَا فَقِيرٍ إِلَّا وَدَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنَّهُ كَانَ أَرْتِي قُوتًا فِي الدُّنْيَا
 وَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ . اطْلُبْنِي عِنْدَ الْمُنْكَسِرَةِ قُلُوبِهِمْ . قَالَ وَمَنْ هُمْ
 قَالَ الْفُقَرَاءُ الصَّادِقُونَ . وقال صلى الله عليه وسلم ^(٥) : « لَا أَحَدٌ أَفْضَلُ مِنَ الْفَقِيرِ
 إِذَا كَانَ رَاضِيًا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) : « يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْنَ
 صَفْوَتِي مِنْ خَلْقِي فَتَقُولُ الْمَلَائِكَةُ وَمَنْ هُمْ يَا رَبَّنَا فَيَقُولُ فُقَرَاءُ الْمُسْلِمِينَ الْقَانِعُونَ
 بِعَطَائِي الرَّاضُونَ بِقَدَرِي أَذْخِلُوهُمْ الْجَنَّةَ فَيَدْخُلُونَهَا وَيَأْكُلُونَ وَبِشْرَبُونَ
 وَالنَّاسُ فِي الْحِسَابِ يَتَرَدَّدُونَ »

فهذا في القانع والراضي ، وأما الزاهد فسنذكر فضله في الشطر الثاني من الكتاب
 إن شاء الله تعالى . وأما الآثار في الرضا والقناعة فكثيرة . ولا يخفى أن القناعة يضادها
 الطمع . وقد قال عمر رضي الله تعالى عنه : إن الطمع فقر ، والياس غنى ، وإياه من شس عما
 في أيدي الناس وقنع ، استغنى عنهم ، وقال أبو مسعود رضي الله تعالى عنه : ما من يوم إلا وملك
 ينادي من تحت العرش : يا ابن آدم ، قليل يكفيك خير من كثير يطغيك . وقال أبو الدرداء

(١) حديث ان لكل شيء مفتاحا ومفتاح الجنة حب المساكين - الحديث : الدارقطني في غرائب مالك

وأبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق وابن عدي في الكامل وابن جبان في الضعفاء من حديث ابن عمر

(٢) حديث أحب العباد الى الله الفقير القانع برزقه الراضي من الله : لم أجده بهذا اللفظ وتقدم عند ابن ماجه

حديث ان الله يحب الفقير المتعفف

(٣) حديث اللهم اجعل رزق آل محمد كفافا : مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بلفظ قوتنا وقد تقدم

(٤) حديث ما من أحد غنى ولا فقير الا ود يوم القيامة انه كان أوتي قوتنا في الدنيا : ابن ماجه من حديث انس وقد تقدم

(٥) حديث لا أحد أفضل من الفقير اذا كان راضيا : لم أجده بهذا اللفظ

(٦) حديث يقول الله يوم القيامة أين صفوتي من خلقي فتقول - الملائكة ومن هم ياربنا فيقول فقراء المسلمين

الحديث : أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس

ورضى الله تعالى عنه . ما من أحد إلا وفي عقله نقص ، وذلك أنه إذا أتته الدنيا بالزيادة ظل فرحاً مسروراً ، والليل والنهار دائبان في هدم عمره ثم لا يحزنه ذلك . ويح ابن آدم ، ما ينفع مال يريد وعمر ينقص ؟ وقيل لبعض الحكماء ما الغنى ؟ قال قلة تمنحك ، ورضاك بما يكفيك وقيل كان إبراهيم بن أدهم من أهل النعم بخراسان ، فبينما هو يشرف من قصر له ذات يوم إذ نظر إلى رجل في فناء القصر ، وفي يده رغيف يأكله . فلما أكل نام . فقال لبعض غلمانه إذا قام بجفني به . فلما قام جاء به إليه . فقال إبراهيم . أيها الرجل ، أكلت الرغيف وأنت جائع ؟ قال نعم . قال فشبعتم ؟ قال نعم . قال ثم نمت طيباً ؟ قال نعم . فقال إبراهيم في نفسه . فما أصنع أنا بالدنيا والنفس تقنع بهذا القدر ؟ . ومروا رجل بعاصم بن عبد القيس وهو يأكل ملحاً وبقلاً . فقال له . يا عبد الله أَرْضِيتَ مِنَ الدُّنْيَا بهذا ؟ فقال ألا أدلك على من رضي بشرٍّ من هذا ؟ قال بلى ، قال من رضي بالدنيا عوضاً عن الآخرة

وكان محمد بن واسع رحمة الله عليه يخرج خبزاً يابساً ، فيبله بالماء ، ويأكله بالملح ، ويقول . من رضي من الدنيا بهذا لم يحتاج إلى أحد وقال الحسن رحمه الله . لعن الله أقواماً أقسم لهم الله تعالى ثم لم يصدقوه . ثم قرأ (وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ فَوَرَبُّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ ^(١)) الآية . وكان أبو ذر رضي الله تعالى عنه يوماً جالساً في الناس ، فأتته امرأته فقالت له . أتجلس بين هؤلاء ؟ والله ما في البيت هفة ولا سفة ، فقال يا هذه ، إن بين أيدينا عقبه كؤوداً ، لا ينجو منها إلا كل مخف . فرجعت وهي راضية . وقال ذو النون رحمه الله . أقرب الناس إلى الكفر ذو فاقة لا صبر له . وقيل لبعض الحكماء . ما مالك ؟ فقال التجمل في الظاهر ، والقصد في الباطن والياس مما في أيدي الناس . وروي أن الله عز وجل قال في بعض الكتب السالفة المنزلة . يا ابن آدم ، لو كانت الدنيا كلها لك ، لم يكن لك منها إلا القوت . فإذا أنا أعطيتك منها القوت وجعلت حسابها على غيرك ، فأنا محسن إليك وقد قيل في القناعة

اضرع إلى الله لا تضرع إلى الناس واقنع بياس فإن المز في الياس
واستغن عن كل ذي قربى وذو رحم إن الغني من استغنى عن الناس

وقد قيل في هذا المعنى أيضا

يا حامعا مانما والدهر يرمقه	مقدرا أى باب منه يفلقه
مفكرا كيف تأتبه منيته	أغاديا أم بها يسرى فتطرقة
جمعت ما لا يقل لي هل جمعت له	يا جامع المال أياما تفرقه
المال عندك مخزون لو ارثه	ما المال مالك إلا يوم تنفقه
إرفه يبال فتى يقدو على ثقة	إن الذى قسم الأرزاق يرزقه
فالعرض منه مصون ما يدنس	والوجه منه جديد ليس يخلقه
إن القناعة من يحلل بساحتها	لم يبق في ظلها هما يورقه

بيان

فضيلة الفقر على الغنى

اعلم أن الناس قد اختلفوا في هذا . فذهب الجنيذ ، والنحواس ، والأكثرون ، إلى تفضيل الفقر . وقال ابن عطاء : الغني الشاكر القائم بحقه أفضل من الفقير الصابر . ويقال إن الجنيذ دعا على ابن عطاء لمخالفته إياه في هذا ، فأصابته محنة ، وقد ذكرنا ذلك في كتاب الصبر ووجه التفاوت بين الصبر والشكر ، ومهدنا سبيل طلب الفضيلة في الأعمال والأحوال وأن ذلك لا يمكن إلا بتفصيل . فأما الفقر والغنى إذا أخذنا مطلقا ، لم يسترب من قرأ الأخبار والآثار في تفضيل الفقر ، ولا بد فيه من تفصيل فنقول :

إنما يتصور الشك في مقامين . أحدهما : فقير صابر ، ليس بحريص على الطلب ، بل هو قانع أو راض ، بإضافة إلى غني منفق ماله في الخيرات ، ليس حريصا على إمساك المال والثاني : فقير حريص ، مع غني حريص . إذ لا يخفى أن الفقير القانع أفضل من الغني الحريص المسك ، وأن الغني المنفق ماله في الخيرات أفضل من الفقير الحريص أما الأول ، فربما يظن أن الغني أفضل من الفقير ، لأنهما تساديا في ضعف الحرص على المال ، والغني متقرب بالصدقات والخيرات ، والفقير عاجز عنه . وهذا هو الذي ظنه ابن عطاء فيما نحسبه . فأما الغني المتمتع بالمال ، وإن كان في مباح ، فلا يتصور أن يفضل على

الفقير القانع . وقد يشهد له ماروي في الخبر ، الفقراء ^(١) شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق الأغنياء بالخيرات ، والصدقات ، والحج ، والجهاد ، فعلهم كلمات في التسبيح ، وذكر لهم أنهم ينالون بها فوق ما ناله الأغنياء ، فتعلم الأغنياء ذلك فساكنوا يقولونه ، فعاد الفقراء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه ! فقال عليه السلام : ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ » وقد استشهد به ابن عطاء أيضا لما مثل عن ذلك فقال : الغني أفضل لأنه وصف الحق أما دليله الأول فقيه نظر ، لأن الخبر قد ورد مفصلا تفصيلا يدل على خلاف ذلك ، وهو أن ثواب الفقير في التسبيح يزيد على ثواب الغني ، وأن فوزهم بذلك الثواب فضل الله يؤتيه من يشاء ، فقد روى ^(٢) زيد بن أسلم ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : بعث الفقراء رسولا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال إني رسول الفقراء إليك ، فقال « مَرْحَبًا بِكَ وَبِمَنْ جِئْتَ مِنْ عِنْدَهُمْ قَوْمٌ أَحِبُّهُمْ » قال قالوا يا رسول الله ، إن الأغنياء ذهبوا بالخير ، يحجون ولا تقدر عليه ، ويعتصرون ولا تقدر عليه ، وإذا مرضوا بعثوا بفضل أموالهم ذخيرة لهم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : بَلِّغْ عَنِّي الْفُقَرَاءَ أَنَّ لِمَنْ صَبَرَ وَاحْتَسَبَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ خِصَالٍ لَيْسَتْ لِلْأَغْنِيَاءِ أَمَّا خِصْلَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرَفًا يَنْظُرُ إِلَيْهَا أَهْلُ الْجَنَّةِ كَمَا يَنْظُرُ أَهْلُ الْأَرْضِ إِلَى بُحُورِ السَّمَاءِ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا نَبِيٌّ فَقِيرٌ أَوْ شَهِيدٌ فَقِيرٌ أَوْ مُؤْمِنٌ فَقِيرٌ وَالثَّانِيَةُ يَدْخُلُ الْفُقَرَاءُ الْجَنَّةَ قَبْلَ الْأَغْنِيَاءِ يَنْصَفُ يَوْمٌ وَهُوَ خَمْسَاءَةٌ عَامٌ وَالثَّالِثَةُ إِذَا قَالَ الْغَنِيُّ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَقَالَ الْفَقِيرُ مِثْلَ ذَلِكَ لَمْ يَلْحَقِ الْغَنِيُّ بِالْفَقِيرِ وَلَوْ أَنْفَقَ

(١) حديث شكى الفقراء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق الأغنياء بالخيرات والصدقات - الحديث ؛

وفي آخره فقال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه

(٢) حديث زيد بن أسلم عن أنس بعث الفقراء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا إن الأغنياء ذهبوا

بالجنة يحجون ولا تقدر عليه - الحديث : وفيه بلغ عن الفقراء أن لمن صبر واحتسب منكم ثلاث

خصال ليست للأغنياء - الحديث : لم أجده هكذا بهذا السياق والمعروف في هذا المعنى ما رواه

ابن ماجه من حديث ابن عمر اشتكى فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فضل

الله به عليهم أغنياءهم فقبل بهم عشر الفقراء ألا أبشركم أن فقراء المؤمنين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم

ينصف يوم خمسين عام واسناده ضعيف

فِيهَا عَشْرَةٌ آلَافٍ دِرْهَمٍ وَكَذَلِكَ أَعْمَالُ الْبِرِّ كُلُّهَا ، فَرَجِعْ إِلَيْهِمْ فَأَخْبِرْهُمْ بِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالُوا : رَضِينَا رَضِينَا .

فهذا يدل على أن قوله ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ « أي من يدنو باب الفقر له على ذكرهم وأما قوله : إن الغني وصف الحق ، فقد أجابه بعض الشيوخ فقال . أتري أن الله تعالى غني بالأسباب والأعراض ؟ فانقطع ولم ينطق وأجاب آخرون فقالوا . إن التكبر من صفات الحق ، فينبغي أن يكون أفضل من التواضع . ثم قالوا : بل هذا يدل على أن الفقر أفضل لأن صفات العبودية أفضل للعبد ، كالخوف والرجاء ، وصفات الربوبية لا ينبغي أن يتأزع فيها . ولذلك قال تعالى فيما روى عنه نبينا صلى الله عليه وسلم ^(١) « الْكِبْرِيَاءُ رِدَائِي وَالْعَظَمَةُ إِزَارِي فَمَنْ نَازَعَنِي وَاحِدًا مِنْهُمَا قَصَصْتُهُ » وقال سهل . حب العز والبقاء شرك في الربوبية ومنازعة فيها ، لأنهما من صفات الرب تعالى

فمن هذا الجنس تسكلموا في تفضيل الغنى والفقر ، وحاصل ذلك تعلق بعمومات تقبل التأويلات ، وبكلمات قاصرة لا تبعد مناقضتها . إذ كما يناقض قول من فضل الغنى بأنه صفة الحق بالتكبر ، فكذلك يناقض قول من ذم الغنى لأنه وصف للعبد بالعلم والمعرفة ، فإنه وصف الرب تعالى ، والجهل والغفلة وصف العبد . وليس لأحد أن يفضل الغفلة على العلم . فكشف الغطاء عن هذا هو ما ذكرناه في كتاب الصبر ، وهو أن ما لا يراد لعينه بل يراد لغيره ، فينبغي أن يضاف إلى مقصوده ، إذ به يظهر فضله . والدنيا ليست محذورة لعينها ولكن لكونها عاتقة عن الوصول إلى الله تعالى . ولا الفقر مطلوباً لعينه ، لكن لأن فيه فقد العائق عن الله تعالى ، وعدم الشاغل عنه . وكمن غي لم يشغله الغنى عن الله عز وجل . مثل سليمان عليه السلام ، وعثمان ، وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما ، وكمن فقير شغله الفقر وصرفه عن المقصد . وغاية المقصد في الدنيا هو حب الله تعالى والأنس به ، ولا يكون ذلك إلا بعد معرفته ، وسلوك سبيل المعرفة مع الشواغل غير ممكن ، والفقر قد يكون من الشواغل ، كما أن الغنى قد يكون من الشواغل . وإنما الشاغل على التحقيق حب الدنيا ، إذ لا يجتمع معه حب الله في القلب . والمحبة للشيء مشغول به سواء كان

(١) حديث قال الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة ازارى : تقدم في العلم وغيره

في فراقه أو في وصاله . وربما يكون شغله في الفراق أكثر، وربما يكون شغله في الوصال أكثر
والدنيا معشوقة الغافلين ، المحروم منها مشغول بطلبها ، والقادر عليها مشغول بحفظها والتمتع بها
فإذاً إن فرصت فارغين عن حب المال ، بحيث صار المال في حقهما كالماء ، استوى الفاقد
والواجد ، إذ كل واحد غير متمتع إلا بقدر الحاجة . ووجود قدر الحاجة أفضل من فقد
إذ الجائع يسلك سبيل الموت لا سبيل المعرفة ، وإن أخذت الأمر باعتبار الأكل والفقر عن
الخطر أبعد ، إذ فتنة السراء أشد من فتنة الضراء ، ومن العصمة أن لا يقدر . ولذلك قال
الصحابه رضي الله عنهم . بلينا بفتنة الضراء فصبرنا ، وبلينا بفتنة السراء فلم نصبر . وهذه
خلقة الآدميين كلهم إلا الشاذ الفذ الذي لا يوجد في الأعصار الكثيرة إلا نادراً . ولما كان
خطاب الشرع مع الكل ، لامع ذلك النادر ، والضراء أصلح لكل دون ذلك النادر ،
وَجَرَّ الشَّرْعُ عَنِ الْغِنَى وَذَمَّهُ ، وَفَضَلَ الْفَقْرَ وَمَدَحَهُ ، حَتَّى قَالَ الْمَسِيحُ عَلَيْهِ السَّلَامُ . لَا تَنْظُرُوا
إِلَى أَمْوَالِ أَهْلِ الدُّنْيَا ، فَإِنَّ بَرِيقَ أَمْوَالِهِمْ يَذْهَبُ بِنُورِ إِيْمَانِكُمْ وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : تَقْلِبْ
الْأَمْوَالَ بِمِصْحَلَاوَةِ الْإِيْمَانِ . وَفِي الْخَبَرِ « إِنَّ ^(١) لِكُلِّ أُمَّةٍ عِجْلٌ وَعِجْلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ
الدِّينَارُ وَالْدِّرْهُمُ » وَكَانَ أَصْلُ عِجْلِ قَوْمِ مُوسَى مِنْ حَلِيَةِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ أَيْضًا . وَاسْتَوَاءُ
الْمَالِ وَالْمَاءِ ، وَالذَّهَبِ وَالْحَجَرِ ، إِنَّمَا يَتَصَوَّرُ لِلْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالْأَوْلِيَاءِ . ثُمَّ يَتِمُّ لَهُمْ ذَلِكَ بَعْدَ
فَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى بِطَوْلِ الْمَجَاهِدَةِ ، إِذْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ^(٢) يَقُولُ لِلدُّنْيَا « إِلَيْكَ
هَنِيءٌ » إِذْ كَانَتْ تَتَمَثَّلُ لَهُ بِزِينَتِهَا . وَكَانَ عَلِيٌّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ يَقُولُ . يَا صَفْرَاءُ غَرِي غَرِي
وَيَا بَيْضَاءُ غَرِي غَرِي . وَذَلِكَ لِاسْتِشْعَارِهِ فِي نَفْسِهِ ظُهُورَ مَبَادِي الْاِغْتِرَارِ بِهَا . لَوْلَا أَنْ
رَأَى بَرَهَانَ رَبِّهِ . وَذَلِكَ هُوَ الْغِنَى الْمَطْلُوقُ . إِذْ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ^(٣) « لَيْسَ الْغِنَى
مَنْ كَثُرَتْ الْعَرَضُ إِنَّمَا الْغِنَى غِنَى النَّفْسِ »

وإذا كان ذلك بعيداً ، فإذاً الأصلح لكافة الخلق فقد المال وإن تصدقوا به وضره
إلى الخيرات ، لأنهم لا ينفكون في القدرة على المال عن أنسٍ بالدنيا ، وتمتع بالقدرة عليها

(١) حديث لكل أمة عجل وعجل هذه الأمة الدينار والدرهم : أبو منصور الديلمي من طريق أبي عبد الرحمن
الديلمي من حديث حذيفة بإسناد فيه جهالة

(٢) حديث كان يقول للدنيا إليك عني - الحديث : الحاكم مع اختلاف وقد تقدم

(٣) حديث ليس الغنى عن كثرة العرض - الحديث : متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

واستشعار راحة في بذلها ، وكل ذلك يورث الأُنس بهذا العالم . وبقدر ما يأنس العبد بالدنيا يستوحش من الآخرة . وبقدر ما يأنس بصفة من صفاته سوى صفة المعرفة بالله يستوحش من الله ومن حبه . ومهما انقطعت أسباب الأُنس بالدنيا تجا في القلب عن الدنيا وزهرتها . والقلب إذا تجا في عما سوى الله تعالى ، وكان مؤمنا بالله ، انصرف لا محالة إلى الله إذ لا يتصور قلب فارغ ، وليس في الوجود إلا الله تعالى وغيره . فمن أقبل على غيره فقد تجافى عنه ، ومن أقبل عليه تجافى عن غيره ، ويكون إقباله على أحدهما بقدر تجافيه عن الآخر ، وقربه من أحدهما بقدر بعده من الآخر . ومثلها مثل المشرق والغرب ، فإنهما جهتان ، فالتردد بينهما بقدر ما يقرب من أحدهما يبعد عن الآخر . بل عين القرب من أحدهما هو عين البعد من الآخر . فعين حب الدنيا هو عين بغض الله تعالى ، فينبغي أن يكون مطمح نظر العارف قلبه في عزوبه عن الدنيا وأنسه بها .

فإذا فضل الفقير والغني بحسب تعلق قلبيهما بالمال فقط . فإن تساوى يافيه تساوت درجتاهما إلا أن هذا مزلة قدم وموضع غرور . فإن الغني ربما يظن أنه منقطع القلب عن المال ، ويكون حبه دفيناً في باطنه وهو لا يشعر به ، وإنما يشعر به إذا فقده . فليجرب نفسه بتفريقه ، أو إذا سرق منه ، فإن وجد لقلبه إليه التفاتاً ، فليعلم أنه كان مغروراً . فكم من رجل باع سرية له لظنه أنه منقطع القلب عنها . فبعد لزوم البيع وتسليم الجارية ، اشتعلت من قلبه النار التي كانت مستكنة فيه ، فتحقق إذاً أنه كان مغروراً ، وأن العشق كان مستكناً في الفؤاد استكنان النار تحت الرماد . وهذا حال كل الأغنياء ، إلا الأنبياء والأولياء .

وإذا كان ذلك محالاً أو بعيداً ، فلنطلق القول بأن الفقر أصلح لكافة الخلق وأفضل ، لأن علاقة الفقير وأنسه بالدنيا أضعف . وبقدر ضعف علاقته يتضاعف ثواب تسبيحاته وعباداته . فإن حركات اللسان ليست مرادة لأعيانها ، بل ليتأكد بها الأُنس بالذكور . ولا يكون تأثيرها في إثارة الأُنس في قلب فارغ من غير المذكور كتأثيرها في قلب مشغول . ولذلك قال بعض السلف : مثل من تعبد وهو في طلب الدنيا مثل من يطفى النار بالحلفاء ، ومثل من يغسل يده من الغمر بالسملك . وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى : تنفس فقير دون شهوة لا يقدر عليها ، أفضل من عبادة غني ألف عام . وعن الضحالة قال :

من دخل السوق فرأى شيئاً يشتبه به ، شمير واحتسب . فإن خيراً له من ألف دينار ينفعها كلها في سبيل الله تعالى . وقال رجل لبشر بن الحارث رحمه الله : ادع الله لي ، فقد أضربني العيال . فقال . إذا قال لك عيالك ليس عندنا دقيق ولا خبز ، فادع الله لي في ذلك الوقت ، فإن دعائك أفضل من دعائي . وكان يقول . مثل الغني المتعبد مثل روضة على مزبلة ، ومثل الفقير المتعبد مثل عقد الجواهر في جيد الحسناء .

وقد كانوا يكرهون سماع علم المعرفة من الأغنياء وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه اللهم إني أسألك الدل عند النصف من نفسي ، والزهد فيما جاوز الكفاف . وإذا كان مثل الصديق رضي الله عنه في كمال حاله يحذر من الدنيا ووجودها ، فكيف يشك في أن فقد المال أصلح من وجوده ؟ هذا مع أن أحسن أحوال الغني أن يأخذ حلالاً ، وينفق طيباً ، ومع ذلك فيطول حسابه في عرصات القيامة ، ويطول انتظاره . ومن نوقش الحساب فقه عذب . ولهذا تأخر عبد الرحمن بن عوف عن الحلة ، إذ كان مشغولاً بالحساب كما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولهذا قال أبو الدرداء رضي الله عنه : ما أحب أن لي حانوتاً على باب المسجد ، ولا تحطئني فيه صلاة وذكر ، وأريح كل يوم خمسين ديناراً ، وأتصدق بها في سبيل الله تعالى . قيل وما تكره ؟ قال سوء الحساب .

ولذلك قال سفيان رحمه الله : اختار الفقراء ثلاثة أشياء ، واختار الأغنياء ثلاثة أشياء . اختار الفقراء راحة النفس ، وفراغ القلب ، وخفة الحساب . واختار الأغنياء تعب النفس وشغل القلب ، وشدة الحساب . وما ذكره ابن عطاء من أن الغني وصف الحق ، فهو بذلك أفضل ، فهو صحيح ، ولكن إذا كان العبد غنياً عن وجود المال وعدمه جميعاً ، بأن يستوي عنده كلاهما . فأما إذا كان غنياً بوجوده ، ومفتقر إلى بقاءه ، فلا يضاهي غناه غنى الله تعالى لأن الله تعالى غني بذاته ، لا بما يتصور زواله . والمال يتصور زواله بأن يسرق . وما ذكر من الرد عليه بأن الله ليس غنياً بالأعراض والأسباب صحيح في ذم غني يريد بقاء المال . وما ذكر من أن صفات الحق لا تليق بالعبد غير صحيح . بل العلم من صفاته ، وهو أفضل شيء للعبد . بل منتهى العبد أن يتخلق بأخلاق الله تعالى . وقد سمعت بعض المشايخ يقول

إن سالك الطريق إلى الله تعالى قبل أن يقطع الطريق نصير الأسماء التسعة والتسعون
أوصافاً له . أى يكون له من كل واحد نصيب

وأما التكبر فلا يليق بالعبد ، فإن التكبر على من لا يستحق التكبر عليه ليس من صفات
الله تعالى . وأما التكبر على من يستحقه ، كتكبر المؤمن على الكافر ، وتكبر العالم على الجاهل
والمطيع على العاصي ، فيليق به . نعم قد يراد بالتكبر الزهو ، والصلف ، والإيذاء ، وليس
بذلك من وصف الله تعالى . وإنما وصف الله تعالى أنه أكبر من كل شيء ، وأنه يعلم أنه
كذلك . والعبد مأمور بأنه يطلب أعلى المراتب إن قدر عليه ، ولكن بالاستحقاق كما
هو حقه ، لا بالباطل والتليس . فعلى العبد أن يعلم أن المؤمن أكبر من الكافر ، والمطيع
أكبر من العاصي ، والعالم أكبر من الجاهل ، والإنسان أكبر من البهيمة والجماد والنبات
وأقرب إلى الله تعالى منها . فلو رأى نفسه بهذه الصفة رؤية محقة لاشك فيها ، لكانت
صفة التكبر حاصلة له ، ولأثقة به ، وفضيلة في حقه . إلا أنه لا سبيل له إلى معرفته ، فإن ذلك
موقوف على الخاتمة ، وليس يدرى الخاتمة كيف تكون ، وكيف تتفق . فلجمله بذلك وجب
أن لا يعتقد لنفسه رتبة فوق رتبة الكافر ، إذ ربما يحتمل للكافر بالإيمان ، وقد يحتمل له بالكفر
فلم يكن ذلك لاثقا به لقصور علمه عن معرفه العاقبة .

ولما تصوّر أن يعلم الشيء على ما هو به ، كان العلم كمالاً في حقه ، لأنه في صفات الله تعالى
ولما كانت معرفة بعض الأشياء قد تضره ، صار ذلك العلم نقصاناً في حقه . إذ ليس من أوصاف
الله تعالى علم يضره ، فمعرفة الأمور التي لا ضرر فيها هي التي تتصور في العبد من صفات الله
تعالى فلا جرم هو منتهى الفضيلة ، وبه فضل الأنبياء والأولياء والعلماء

فإذا لو استوى عنده وجود المال وعدمه ، فهذا نوع من الغنى يضاهي بوجه من الوجوه
الغنى الذي يوصف به الله سبحانه ، فهو فضيلة . أما الغنى بوجود المال فلا فضيلة فيه أصلاً
فهذا بيان نسبة حال الفقير القانع إلى حال الغنى الشاكر .

المقام الثاني : في نسبة حال الفقير الحريص إلى حال الغنى الحريص

ولنفرض هذا في شخص واحد ، هو طالب للمال ، وساع فيه ، وفاتد له ثم وجده ، فله
حالة الفقد وحالة الوجود . فأى حالتيه أفضل ؟ فنقول . ننظر ، فإن كان مطلوبه مالا به

منه في المعيشة ، وكان قصده أن يسلك سبيل الدين ، ويستعين به عليه ، خال الوجود أفضل . لأن الفقر يشغله بالطلب . وطالب القوت لا يقدر على الفكر والذكر إلا قدرة مدخولة بشغل . والمكفي هو القادر ولذلك قال صلى الله عليه وسلم « اللَّهُمَّ اجْعَلْ قُوَّةَ آلِ مُحَمَّدٍ كَفَافًا » وقال « كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا » أي الفقر مع الانطرار فيما لا بد منه وإن كان المطلوب فوق الحاجة ، أو كان المطلوب قدر الحاجة ولكن لم يكن المقصود الاستعانة به على سلوك سبيل الدين ، فحالة الفقر أفضل وأصلح ، لأنها استويا في الحرص وحب المال ، واستويا في أن كل واحد منهما ليس يقصد به الاستعانة على طريق الدين ، واستويا في أن كل واحد منهما ليس يتعرض لمعصية بسبب الفقر والغنى . ولسكن افتراقا في أن الواحد يأنس بما وجدته فيتأكد حبه في قلبه ، ويطمئن إلى الدنيا ، والفاقد المضطر يتجافى قلبه عن الدنيا ، وتكون الدنيا عنده كالسجن الذي ينبغي الخلاص منه . ومهما استوت الأمور كلها ، وخرج من الدنيا رجلان ، أحدهما أشد ركونا إلى الدنيا فحاله أشد لامحالة ، إذ يلتفت قلبه إلى الدنيا ، ويستوحش من الآخرة ، بقدر تأكد أنسه بالدنيا ، وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَحَبُّ مَنْ أَحْبَبْتَ فَإِنَّكَ مُفَارِقُهُ » وهذا تنبيه على أن فراق المحبوب شديد . فينبغي أن تحب من لا يفارقك وهو الله تعالى ولا تحب ما يفارقك وهو الدنيا . فإنك إذا أحببت الدنيا كرهت لقاء الله تعالى ، فيكون قدومك بالموت على ما تكرهه ، وفراقك لما تحبه . وكل من فارق محبوبا فيكون أذاه في فراقه بقدر حبه وقدر أنسه به . وأنس الواحد للدنيا القادر عليها أكثر من أنس الفاقدها ، وإن كان حريصا عليها . فإذا قد انكشف بهذا التحقيق أن الفقر هو الأشرف ، والأفضل والأصلح لكافة الخلق إلا في موضعين : أحدهما غنى مثل غنى عائشة رضي الله عنها ، يستوى عنده الوجود والعدم ، فيكون الوجود مزيدا له ، إذ يستفيد به أدعية الفقراء والمساكين وجمع همهم ، والثاني : الفقر عن مقدار الضرورة ، فإن ذلك يكاد أن يكون كفرا ، ولا خير فيه بوجه من الوجوه ، إلا إذا كان وجوده يبق حياته ، ثم يستعين بقوته وحياته على الكفر والمعاصي ، ولومات جو عال كانت معاصيه أقل ، فالأصلح له أن يموت جوعا ولا يجرد ما يضطر إليه أيضا

(١) حديث الروح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة: تقدم

فهذا تفصيل القول في الغنى والمقر . ويبقى النظر في فقير حريص متكالب على طالب المال ، ليس له هم سواه ، وفي غنيّ دونه في الحرص على حفظ المال . ولم يكن تفجعه بفقد المال لو فقده كتفجع الفقير بفقره ، فهذا في محل النظر . والأظهر أن بعدهما عن الله تعالى بقدر قوة تفجعهما لفقد المال ، وقربهما بقدر ضعف تفجعهما بفقده ، والعلم عند الله تعالى فيه

بيان

آداب الفقير في فقره

اعلم أن للفقير ادايا في باطنه وظاهره ، ومخالطته وأفعاله ، ينبغي أن يراعيها . فأما أدب باطنه فإن لا يكون فيه كراهية لما ابتلاه الله تعالى به من الفقر . أعنى أنه لا يكون كارها فعل الله تعالى من حيث إنه فعله ، وإن كان كارها للفقر . كالمحجوم يكون كارها للحجامة لتألمه بها ، ولا يكون كارها فعل الحجام ، ولا كارها للحجام . بل ربما يتقلد منه منة . فهذا أقل درجاته ، وهو واجب ، وتقيضه حرام ومحبط ثواب الفقر وهو معنى قوله عليه السلام « يَا مَعْشَرَ الْفُقَرَاءِ اعْطُوا اللَّهَ الرِّضَا مِنْ قُلُوبِكُمْ تَنْظُرُوا بِثَوَابِ فَقَرِكُمْ وَإِلَّا فَلَا » وأرفع من هذا أن لا يكون كارها للفقر ، بل يكون راضيا به

وأرفع منه أن يكون طالبا له ، وفرحا به ، لعلمه بغوائل الغنى ، ويكون متوكلا في باطنه على الله تعالى ، واثقا به في قدر ضرورته أنه يأتيه لا محالة ، ويكون كارها للزيادة على الكفاف وقد قال علي كرم الله وجهه : إن لله تعالى عقوبات بالفقر ، ومثوبات بالفقر . فمن علامات الفقر إذا كان مشوبة ، أن يحسن عليه خلقه ، ويطيع به ربه ، ولا يشكو حاله ، ويشكر الله تعالى على فقره . ومن علاماته إذا كان عقوبة ، أن يسوء عليه خلقه ، ويعصى ربه بترك طاعته ، ويكثر الشكاية ، ويتسخط القضاء

وهذا يدل على أن كل فقير فليس بمحمود . بل الذي لا يتسخط ويرضى ، أو يفرح بالفقر ويرضى لعلمه بشعرته . إذ قيل ما أعطي عبد شيئا من الدنيا إلا قيل له خذ على ثلاثة أثلاث : شغل ، وهم ؟ وطول حساب

وأما أدب ظاهره ، فإن يظهر التعفف والتجمل ، ولا يظهر الشكوى والفقر ، بل يستر فقره ، ويستر أنه يستره . ففي الحديث : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْفَقِيرَ الْمُتَعَفِّفَ أَبَا الْعِيَالِ » وقال تعالى (يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ بَيْنَ التَّعَفُّفِ ^(١)) وقال سفيان . أفضل الأعمال التجمل عند المحنة . وقال بعضهم : ستر الفقر من كنوز البر

وأما في أعماله ، فأدبه أن لا يتواضع لغني لأجل غناه ، بل يتكبر عليه . قال علي كرم الله وجهه . ما أحسن تواضع الغني للفقير رغبة في ثواب الله تعالى ، وأحسن منه تيه الفقير على الغني ثقة بالله عز وجل . فهذه رتبة وأقل منها أن لا يخالط الأغنياء ولا يرغب في مجالستهم ، لأن ذلك من مبادئ الطمع . قال الثوري رحمه الله : إذا خالط الفقير الأغنياء فاعلم أنه مُمرء . وإذا خالط الساطان فاعلم أنه لص . وقال بعض العارفين : إذا خالط الفقير الأغنياء انحلت عروته ، فإذا طمع فيهم انقطعت عصمته ، فإذا سكن إليهم ضل وينبغي أن لا يسكت عن ذكر الحق مداهنة للأغنياء ، وطعنا في العطاء

وأما أدبه في أفعاله فإن لا يفتقر بسبب الفقر عن عبادة ، ولا يمنع بذل قليل ما يفضل عنه فإن ذلك جهد المقل ، وفضله أكثر من أموال كثيرة تبذل عن ظهر غنى . ^(١) روى زيد ابن أسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « دَرَاهِمٌ مِنْ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ مِائَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ » قيل وكيف ذلك يا رسول الله ؟ قال « أَخْرَجَ رَجُلٌ مِنْ عَرْضِ مَالِهِ مِائَةَ أَلْفٍ دِرْهَمٍ فَتَصَدَّقَ بِهَا وَأَخْرَجَ رَجُلٌ دِرْهَمًا مِنْ دِرْهَمَيْنِ لَا يَمْلِكُ غَيْرَهُمَا طَبِيبَةً بِهِ نَفْسُهُ فَصَارَ صَاحِبُ الدَّرْهَمِ أَفْضَلَ مِنْ صَاحِبِ الْمِائَةِ أَلْفٍ »

وينبغي أن لا يدخر مالا ، بل يأخذ قدر الحاجة ويخرج الباقي . وفي الادخار ثلاث درجات إحداها : أن لا يدخر إلا ليومه وليلته ، وهي درجة الصديقين والثانية : أن يدخر لأربعين يوما ، فإن مازاد عليه داخل في طول الأمل . وقد فهم العلماء

(١) حديث زيد بن أسلم درهم من الصدقة أفضل عند الله من مائة ألف قيل وكيف يا رسول الله قال أخرج رجل من عرض ماله مائة ألف - الحديث : النسائي من حديث أبي هريرة متصلا وقد تقدم في الزكاة ولا أصل له من رواية زيد بن أسلم مرسلًا

ذلك من ميعاد الله تعالى لموسى عليه السلام ، فمنهم منة الرخصة في أمل انبياءه أربعين
يوما ، وهذه درجة المتقين

والثالثة : أن يدخر سنته ، وهي أقصى المراتب ، وهي رتبة الصالحين
ومن زاد في الادخار على هذا فهو واقع في غمار العموم ، خارج عن حيز الخصوص بالكلية
فغنى الصالح الضعيف في طمأنينة قلبه في قوت سنته ، وغنى الخصوص في أربعين يوما ،
وغنى خصوص الخصوص في يوم وليلة . وقد قسم النبي صلى الله عليه وسلم نساءه على مثل
هذه الأقسام ، فبعضهن كان يعطيها قوت سنة عند حصول ما يحصل ، وبعضهن قوت أربعين
يوما ، وبعضهن يوما وليلة ، وهو قسم عائشة وحفصة

بيان

آداب الفقير في قبول العطاء إذا جاءه بغير سؤال

ينبغي أن يلاحظ الفقير فما جاءه ثلاثة أمور : نفس المال ، وغرض المعطى ، وغرضه في الأخذ .
أما نفس المال . فينبغي أن يكون حلالا خاليا عن الشبهات كلها . فإن كان فيه شبهة
فليحترز من أخذه . وقد ذكرنا في كتاب الحلال والحرام درجات الشبهة ، وما يجب اجتنابه
وما يستحب . وأما غرض المعطى . فلا يخاف إما أن يكون غرضه تطييب قلبه وطلب
محبة ، وهو الهدية ، أو الثواب ، وهو الصدقة والزكاة ، أو الذكر والرياء والسمعة ، إما على
التجرد ، وإما ممزوجا ببقية الأغراض

أما الأول وهو " الهدية " ، فلا بأس بقبولها ؛ فإن قبولها سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم . ولكن ينبغي أن لا يكون فيها منة . فإن كان فيها منة فالأولى تركها . فإن علم أن بعضا
مما تعظم فيه المنّة فيلزم البعض دون البعض . فقد " أهدى إلي رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث ان قبول الهدية سنة : تقدم انه صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية

(٢) حديث أهدى الى النبي صلى الله عليه وسلم ممن وأقط وكبش فقبل السمن والأقط ورد السكبش

أحمد في أثناء حديث لعلى بن مرة وأهدت اليه كبشين وشيئا من سمن وأقط فقال النبي صلى الله

عليه وسلم خذ الأقط والسمن وأحد السكبين ورد عليها الآخر وإسناده جيد وقال وكبش

مرة عن علي بن مرة عن أبيه

سمن ، وأقط ، وكبش ، فقبل السمن والأقط * ورد الـكبش .^(١) وكان صلى الله عليه وسلم يقبل من بعض الناس ويرد على بعض . وقال ^(٢) « لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أَتَّهَبَ إِلَّا مِنْ قُرَشِيٍّ أَوْ ثَقَفِيٍّ أَوْ أَنْصَارِيٍّ أَوْ دُوسِيٍّ » وفعل هذا جماعة من التابعين

وجاءت إلى فتح الموصلي صرة فيها خمسون درهما . فقال حدثنا ^(٣) عطاء ، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « مَنْ أَتَاهُ رِزْقٌ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ فَرَدَّهُ فَإِنَّمَا يَرُدُّهُ عَلَى اللَّهِ » ثم فتح الصرة فأخذ منها درهما ، ورد سائرهما . وكان الحسن يروى هذا الحديث أيضا ولكن حمل إليه رجل كيسا ورزمة من رقيق ثياب خراسان ، فرد ذلك وقال : من جلس مجلسي هذا ، وقبل من الناس مثل هذا ، لقي الله عز وجل يوم القيامة وليس له خلاق . وهذا يدل على أن أمر العالم والواعظ أشد في قبول العطاء . وقد كان الحسن يقبل من أصحابه

وكان إبراهيم التيمي يسأل من أصحابه الدرهم والدرهمين ونحوه ، ويعرض عليه غيرهم المئين فلا يأخذها . وكان بعضهم إذا أعطاه صديقه شيئا يقول أتركه عندك ، وانظر إن كنت بعد قبوله في قلبك أفضل مني قبل القبول ، فأخبرني جتي آخذه ، وإلا فلا . وأما هذا أن يشق عليه الرد لو رده ، ويفرح بالقبول ويرى المنّة على نفسه في قبول صديقه هديته . فإن علم أنه يمازجه منّة ، فأخذه مباح ، ولكنه مكروه عند الفقراء الصادقين

وقال بشر : ما سألت أحدا قط شيئا إلا سري السقطي ، لأنه قد صح عندي زهده في الدنيا ، فهو يفرح بخروج الشيء من يده ، ويتبرم ببقائه عنده فأكون عوناً له على ما يحب . وجاء خراساني إلى الجنيد رحمه الله تعالى ، وسأله أن يأكله ، فقال أفرقه على الفقراء . فقال ما أريد هذا قال ومتى أعيش حتى آكل هذا ؟ قال ما أريد أن تنفقه في الخل والبقل ، بل في الحلوات

(١) حديث كان يقبل من بعض الناس ويرد على بعض : أبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة وأيم الله لا أقبل

بعديومي هذا من أحدهم إلا أن يكون مهاجريا - الحديث : فيه محمد بن اسحق ورواه بالسنعة

(٢) حديث لقد همت أن لا أتتبع إلا من قرشي أو ثقفي أو أنصاري أو دوسي : الترمذي من حديث أبي هريرة

وقال روى من غير وجه عن أبي هريرة قلت ورجاله ثقات

(٣) حديث عطاء مرسل من أناه رزق من غير وسيلة فردّه فانما يرد على الله عز وجل : لم أجده مرسلا هكذا

ولاحد وأبي يعلى والطبراني بإسناد جيد من حديث خاتم بن عدي الجهني من بانه معروف من أخيه

من غير مسألة ولا إشراف نفس فليقبله ولا يردّه فانما هو رزق ساقه الله عز وجل اليه ولا أحد

وأبي داود الطيالسي من حديث أبي هريرة من أناه الله من هذا المال شيئا من غير أن يسأله فليقبله

وفي الصحيحين من حديث عمر ما أتاك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخذ - الحديث :

• الأقط هو لبن مجفف يابس متعجر يطبخ به .

والطيبات . فقبل ذلك منه . فقال الخراساني : ما أجد في بغداد أمن علي منك . فقال الجنيد :
ولا ينبغي أن يقبل إلا من مثلك

الثاني : أن يكون للثواب المجرد وذلك صدقة أو زكاة ، فعليه أن ينظر في صفات نفسه هل هو مستحق للزكاة ؟ فإن اشتبه عليه فهو محل شبهة . وقد ذكرنا تفصيل ذلك في كتاب أسرار الزكاة . وإن كانت صدقة ، وكان يعطيه لدينه ، فليتنظر إلى باطنه . فإن كان مقارفا لمعصية في السر ، يعلم أن المعطى لو علم ذلك لنفرطبه ، ولما تقرب إلى الله بالتصدق عليه ، فهذا حرام أخذه . كما لو أعطاه لظنه أنه عالم . أو علوي ، ولم يكن ، فإن أخذه حرام محض لاشبهة فيه

الثالث : أن يكون غرضه السمعة والرياء والشهرة فينبغي أن يرد عليه قصده الفاسد ولا يقبله ، إذ يكون معياله على غرضه الفاسد . وكان سفيان الثوري يرد ما يعطى ويقول او عامت أنهم لا يدكرون ذلك افتخاراً به لأخذت . وعوتب بعضهم في رد ما كان يأتيه من صلة فقال : إنما أرد صلحتهم إشفاقاً عليهم ، ونصحاً لهم ، لأنهم يذكرون ذلك ، ويحبون أن يعلم به ، فتذهب أموالهم ، وتحبط أجورهم

وأما غرضه في الأخذ فينبغي أن ينظر أهو محتاج إليه فيما لا بد له منه ، أو هو مستغن عنه . فإن كان محتاجاً إليه وقد سلم من الشبهة والآفات التي ذكرناها في المعطى ، فالأفضل الأخذ . قال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَا الْمُعْطَى مِنْ سَعَةٍ بِأَعْظَمَ أَجْراً مِنْ الْآخِذِ إِذَا كَانَ مُحْتَاجاً » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ أَتَاهُ شَيْءٌ مِنْ هَذَا الْمَالِ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ وَلَا اسْتِشْرَافٍ فَإِنَّمَا هُوَ رِزْقٌ سَاقَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ » وفي لفظ آخر « فَلَا يَرُدُّهُ »

وقال بعض العلماء من أعطي ولم يأخذ سأل ولم يعط . وقد كان سري السقطي يوصل إلى أحمد بن حنبل رحمة الله عليهما شيئاً ، فرده مرة ، فقال له السري ، يا أحمد ، احذر آفة الرد ، فإنها أشد من آفة الأخذ . فقال له أحمد . أعد علي ما قلت . فأعاده ، فقال أحمد . ما رددت

(١) حديث ما للمعطى من سعة بأعظم أجراً من الآخذ إذا كان محتاجاً : الطبراني من حديث ابن عمر وقد تقدم في الزكاة

(٢) حديث من أتاه شيء من هذا المال من غير مسألة ولا استشراف فإنما هو رزق ساقه الله إليه وفي لفظ

آخر فلا ترده : تقدم ما قبل هذا بحديث

عليك إلا لأن عندى قوت شهر ، فاحبسلى عندك ، فإذا كان بعد شهر فأنفذه إلى وقد قال بعض العلماء : يخاف فى الرد مع الحاجة عقوبة من ابتلاء بطمع ، أو دخول فى شبهة أو غيره فاما إذا كان ما أتاه زائدا على حاجته ، فلا يخلو إما أن يكون حاله الاشتغال بنفسه ، والتكفل بأمور الفقراء والإيتاق عليهم ، لما فى طبيعته من الرفق والسخاء . فإن كان مشغولا بنفسه فلا وجه لأخذه وإمساكه إن كان طالبا طريق الآخرة ، فإن ذلك محض اتباع الهوى . وكل عمل ليس لله فهو فى سبيل الشيطان ، أو داع إليه ، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ثم له مقامان أحدهما : أن يأخذ فى العلانية ويرد فى السر ، أو يأخذ فى العلانية ويفرق فى السر ، وهذا مقام الصديقين ، وهو شاق على النفس ، لا يطيقه إلا من اطمأنت نفسه بالرياضة والثانى . أن يترك ولا يأخذ ، ليصرفه صاحبه إلى من هو أحوج منه ، أو يأخذ ويوصل إلى من هو أحوج منه ، فيفعل كليهما فى السر ، أو كليهما فى العلانية ، وقد ذكرنا ههنا الأفضل إظهار الأخذ أو إخفاؤه فى كتاب أسرار الزكاة ، مع جملة من أحكام الفقر . فليطلب من موضعه وأما امتناع أحمد بن حنبل عن قبول عطاء سري السقطى رحمه الله ، فإنما كان لاستغناؤه عنه ، إذ كان عنده قوت شهر ، ولم يرض لنفسه أن يشتغل بأخذه وصرفه إلى غيره ، فإن فى ذلك آفات وأخطارا . والورع يكون حذرا من مظان الآفات ، إذ لم يأمن مكيدة الشيطان على نفسه وقال بعض المجاورين بمكة . كانت عندى دراهم أعدتها للإيتاق فى سبيل الله ، فسمعت فقيرا قد فرغ من طوافه وهو يقول بصوت خفى . أنا جائع كما ترى عريان كما ترى فما ترى فيما ترى ؟ يا من يرى ولا يرى . فنظرت فإذا عليه خلقان لا تكاد تواريه ، فقلت فى نفسى . لا أجد لدراهمى موضعا أحسن من هذا . فحملتها إليه : فنظر إليها ، ثم أخذ منها خمسة دراهم وقال أربعة ثمن مزرين ، ودرهم أنفقه ثلاثا ، فلا حاجة بى إلى الباقي ، فردده . قال فرأيت الليلة الثانية وعليه مزران جديدان ، فهجس فى نفسى منه شيء . فالتفت إليّ ، فأخذ ييدى ، فأطافنى معه أسبوعا ، كل شوط منها على جوهر من معادن الأرض يتخشخش تحت أقدامنا إلى الكعبين ، منها ذهب ، وفضة ، وياقوت ، ولؤلؤ ، وجوهر ، ولم يظهر ذلك للناس فقال هذا كله قد أعطانيه فزهدت فيه ، وأخذ من أيدي الخلق ، لأن هذه أثقال وفتنة . وذلك للعباد فيه رحمة ونعمة

وللمقصود من هذا أن الزيادة على قدر الحاجة إنما تأتيك ابتلاء وقتنة ، لينظر الله إليك ماذا

تعمل فيه ، وقدر الحاجة يأتيك رفقا بك فلا تنفل عن الفرق بين الرفق والابتسار
قال الله تعالى (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ مَعَالًا ^(١))
وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « لَا حَقَّ لِابْنِ آدَمَ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ طَعَامٍ يُقِيمُ صِلَةَ وَثُوبٍ
يُؤَارِي عَوْرَتَهُ وَيَبْتَئُ بِكَتْفِهِ فَمَا زَادَ فَهُوَ حِسَابٌ »

فإذا أنت في أخذ قدر الحاجة من هذه الثلاث مثاب ، وفيما زاد عليه إن لم تمص الله
متعرض للحساب ، وإن عصيت الله فأنت متعرض للعقاب

ومن الاختبار أيضا أن تعزم على ترك لذة من اللذات تقربا إلى الله تعالى ، وكسرا لصفة
النفس ، فتأتيك عفوا صفوا لمتحن بها قوة عقلك ، فالأولى الامتناع عنها ، فإن النفس إذا
رخص لها في نقض العزم ألفت نقض العهد ، وعادت لعادتها ، ولا يمكن قهرها ، فرد ذلك
مهم ، وهو الزهد ، فإن أخذه وصرفته إلى محتاج فهو غاية الزهد ، ولا يقدر عليه إلا الصديقون
وأما إذا كانت حالك السخاء ، والبذل ، والتكفل بحقوق الفقراء ، وتمهد جماعة من
الصلحاء ، فخذ ما زاد على حاجتك ، فإنه غير زائد على حاجة الفقراء ، وبادر به إلى الصرف
إليهم ، ولا تدخره ، فإن أمساكه ولو ليلة واحدة فيه فتنة واختبار ، فربما يحلوا في
قلبك فتمسكه ، فيكون فتنة عليك .

وقد تصدى لخدمة الفقراء جماعة اتخذوها وسيلة . إلى التوسع في المال ، والتنعيم في المطعم
والمشرب ، ، وذلك هو الهلاك . ومن كان غرضه الرفق وطلب الثواب به ، فله أن يستقرض
على حسن الظن بالله ، لا على اعتماد السلاطين الظلمة ، فإن رزقه الله من حلال قضا ، وإن
مات قبل القضاء قضا الله تعالى عنه ، وأرضى غرماءه ، وذلك بشرط أن يكون مكشوف
الحال عند من يقرضه ، فلا يغر المقرض ولا يخذعه بالمواعيد ، بل يكشف حاله عنده ، ليقدم
على إقراضه على بصيرة . ودين مثل هذا الرجل واجب أن يقضى من مال بيت المال ،
ومن الزكاة . وقد قال تعالى (وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ^(٣)) قبل معناه

(١) حديث لاحق لابن آدم الا في ثلاث طعام يقيم صلبه وثوب يوارى عورته وبيت يكتنه فما زاد فهو حساب
الترمذي من حديث عثمان بن عفان وقال وجلف الحيز والماء بدل قوله طعام يقيم صلبه وقال صحيح

يبيع أحد ثوبيه، وقيل معناه فليستقرض بجاهه، فذات مما آتاه الله وقال بعضهم: إن الله تعالى عباده ينفقون على قدر بضائهم، والله عباده ينفقون على قدر حسن الظن بالله تعالى. ومات بعضهم فأوصى بماله اثلاث طوائف الأقوياء، والأسخياء، والأغنياء فقيل من هؤلاء؟ فقال أما الأقوياء فهم أهل التوكل على الله تعالى وأما الأسخياء فهم أهل حسن الظن بالله تعالى وأما الأغنياء فهم أهل الانقطاع إلى الله تعالى. فإذا مهما وجدت هذه الشروط فيه، وفي المال، وفي المعطى، فليأخذه وينبغي أن يرى ما يأخذه من الله لا من المعطى، لأن المعطى واسطة قد سخر للعطاء، وهو مضطر إليه بما ساط عليه من الدواعي، والإرادات والإعتقادات

وقد حكى أن بعض الناس دعا شقيقا في خمسين من أصحابه، فوضع الرجل مائدة حسنة فلما قعد قال لأصحابه: إن هذا الرجل يقول من لم يرني صنعت هذا الطعام وقدمته فطعامي عليه حرام. فقاموا كلهم وخرجوا إلا شابا منهم، كان دونهم في الدرجة. فقال صاحب المنزل لشقيق: ما قصدت بهذا؟ قال أردت أن أختبر توحيد أصحابي كلهم

وقال موسى عليه السلام: يارب جعلت رزقي هكذا على أيدي بني إسرائيل، يغديني هذا يوما ويعشيني هذا ليلة! فأوحى الله تعالى إليه: هكذا أصنع بأوليائي، أجرى أرزاقهم على أيدي البطالين من عباده ليؤجروا فيهم. فلا ينبغي أن يرى المعطى إلا من حيث أنه مسخر مأجور من الله تعالى. نسأل الله حسن التوفيق لما يرضاه

بيان

تحريم السؤال من غير ضرورة وآداب الفقير المضطر فيه .

اعلم أنه قد وردت منه كثيرة في السؤال وتشديدات . وورد فيه أيضا ما يدل على الرخصة إذ قال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لِلسَّائِلِ حَقٌّ وَلَوْ جَاءَ عَلَى فَرَسٍ» ، وفي الحديث ^(٢) «رُدُّوا

(١) حديث للسائل حق وإن جاء على فرس: أبو داود من حديث الحسين بن علي ومن حديث علي وفي الأول

علي بن أبي يحيى جهله أبو حاتم ووثقه ابن حبان وفي الثاني شيخ لم يسم وسكت عليهما أبو داود وما ذكره ابن الصلاح في علوم الحديث أنه باقه عن أحمد بن حنبل قال أربعة أحاديث تدور في الأوقاق ليس لها أصل منها للسائل حق - الحديث: فإنه لا يصح عن أحمد فقد أخرج حديث الحسين بن علي في مسنده

(٢) حديث ردوا السائل ولو بظلف عرق: أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي واللفظ له من حديث أم مجيد وقال ابن عبد البر حديث مضطرب

السَّائِلَ وَلَوْ بِظُلْفٍ مُحَرَّقٍ » ولو كان السؤال حراما مطلقا لما جاز إعانة المتعمد على عدوانه والإعطاء إعانة . فالكاشف للغطاء فيه أن السؤال حرام في الأصل ، وإنما يباح بضرورة أو حاجة مهمة قريبة من الضرورة . فإن كان عنها بد فهو حرام . وإنما قلنا إن الأصل فيه التحريم لأنه لا ينفك عن ثلاثة أمور محرمة :

الأول : إظهار الشكوى من الله تعالى ، إذ السؤال إظهار للفقر ، وذكر لقصور نعمة الله تعالى عنه ، وهو عين الشكوى . وكما أن العبد المملوك لو سأل لكان سؤاله تشنيعا على سيده ، فكذلك سؤال العباد تشنيع على الله تعالى ، وهذا ينبغي أن يحرم ولا يحل إلا للضرورة كما تحل الميتة الثاني : أن فيه إذلال السائل نفسه لغير الله تعالى . وليس للمؤمن أن يذل نفسه لغير الله ، بل عليه أن يذل نفسه لمولاه ، فإن فيه عزه . فأما سائر الخلق فإنهم عباد أمثاله ، فلا ينبغي أن يذل لهم إلا للضرورة . وفي السؤال ذل للسائل بالإضافة إلى المسؤل

الثالث : أنه لا ينفك عن إيذاء المسؤل غالبا ، لأنه ربما لا تسمح نفسه بالبذل عن طيب قلب منه ، فإن بذل حياء من السائل أو رياء فهو حرام على الآخذ ، وإن منع ربما استحيا وتأذى في نفسه بالمنع ، إذ يرى نفسه في صورة البخلاء . ففي البذل نقصان ماله ، وفي المنع نقصان جاهه ، وكلاهما مؤذيان ، والسائل هو السبب في الإيذاء ، والإيذاء حرام إلا بضرورة ومهما فهمت هذه المحذورات الثلاث فقد فهمت قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَسْأَلَةُ النَّاسِ مِنَ الْفَوَاحِشِ مَا أُحِلَّ مِنْ الْفَوَاحِشِ غَيْرُهَا » فانظر كيف سماها فاحشة ، ولا يخفى أن الفاحشة إنما تباح لضرورة ، كما يباح شرب الخمر لمن غص بلقمة وهو لا يجد غيره وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ سَأَلَ عَنْ غِنَى فَإِنَّمَا يَسْتَكْثِرُ مِنْ جَهَنَّمَ »

(١) حديث مسألة الناس من الفواحش وما أُحِلَّ الله من الفواحش غيرها : لم أجده أصلا

(٢) حديث من سأل عن غنى فأنما يستكثر من جهر جهنم - الحديث : أبو داود وابن حبان من حديث سهل ابن الحنظلية مقتصر على ما ذكر منه وتقدم في الزكاة ولمسلم من حديث أبي هريرة من يسأل الناس أوالهم تكثرا فأنما يسأل جهنم - الحديث : والبرزخ والطبراني من حديث مسعود بن عمرو لا يزال العبد يسأل وهو غني حتى يخلق وجهه وفي إسناده لين وللشيخين من حديث ابن عمر ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس علي وجهه مزعة لحم وإسناده جيد

« وَمَنْ سَأَلَ وَلَهُ مَا يَنْفَعُهُ بِنَاءَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَوَجْهَهُ تَقِيَامُ بِلِقَاءِ اللَّهِ عَلَيْهِ لَحْمٌ »
وفي لفظ آخر « كَانَتْ مَسْأَلَتُهُ خُدُوشًا وَكُدُوحًا فِي وَجْهِهِ » وهذه الألفاظ صريحة
في التحريم والتشديد^(٢)

وبإيعاز رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما على الإسلام ، فاشترط عليهم السمع والطاعة
ثم قال لهم كلمة خفيفة « وَلَا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا » وكان صلى الله عليه وسلم يأمر كثيرا
بالتعفف عن السؤال ، ويقول^(٣) « مَنْ سَأَلَنَا أَعْطَيْنَاهُ وَمَنْ اسْتَغْنَى أَغْنَاهُ اللَّهُ وَمَنْ لَمْ يَسْأَلْنَا
فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيْنَا » وقال صلى الله عليه وسلم^(٤) « اسْتَغْنُوا عَنِ النَّاسِ وَمَا قَلَّ مِنَ السُّؤَالِ
فَهُوَ خَيْرٌ » قالوا ومنك يا رسول الله ؟ قال « وَمِنْنِي »

وسمع عمر رضي الله عنه سائلا يسأل بعد المغرب ، فقال لواحد من قومه : عش الرجل
فعمشاه . ثم سمعه ثانيا يسأل ، فقال : ألم أقل لك عش الرجل ؟ قال قد عشيت . فنظر عمر
فإذا تحت يده مخللة مملوءة خبزا . فقال : است سائلا ، ولكنك تاجر . ثم أخذ المخللة
ونثرها بين يدي إبل الصدقة ، وضربه بالدرة ، وقال لا تعد . وأولا أن سؤاله كان
حراما لما ضربه ولا أخذ مخللاته

ولعل الفقيه الضعيف المنة ، الضيق الحوصلة ، يستبعد هذا من فعل عمر ويقول أما ضربه
فهو تأديب ، وقد ورد الشرع بالتعزير . وأما أخذه ماله فهو مصادرة ، والشرع لم يرد
بالمقوبة بأخذ المال ، فكيف استجازه ؟ وهو استبعاد مصدره القصور في الفقه . فأين
يظهر فقه الفقهاء كلهم في حوصلة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وإطلاعه على أسرار دين الله

(١) حديث من سأل وله ما ينفعه كانت مسأله خدوشا وكدوحا في وجهه : انتخاب السنن من حديث
ابن مسعود وتقديم في الزكاة

(٢) حديث بايع قوما على الإسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال كلمة خفيفة ولا تسألوا الناس شيئا
مسلم من حديث عوف بن مالك الأشجعي

(٣) حديث من سألنا أعطيناه ومن استغنى أغناه الله ومن لم يسألنا فهو أحب إلينا : ابن أبي الدنيا في القناعة والحارث
ابن أبي أسامة في مسنده من حديث أبي سعيد الخدري وفيه حصن من هلال لم أر من تكلم فيه وناقهم ثقات

(٤) حديث استغنوا عن الناس وما قل من السؤال فهو خير - الحديث : البزار والطبراني من حديث
ابن عباس استغنوا عن الناس ولو بشوص السواك وإسناده صحيح وله في حديث يمدى الخدام

فتعففوا ولو بحزم الخطب وفيه من لم يسلم وليس فيه وما قل من السؤال الخ

ومصالح عباده . أقترى أنه لم يعلم أن المصادرة بالمال غير جائزة ؟ أو علم ذلك ولكن أقدم عليه غضبا في معصية الله ؟ وحاشاه . أو أراد الزجر بالمصلحة بغير طريق شرعها نبي الله ؟ وهيهات فإن ذلك أيضا معصية . بل الفقه الذي لاح له فيه أنه رآه مستغنيا عن السؤال ، وعلم أن من أعطاه شيئا فإنما أعطاه على اعتقاده أنه محتاج ، وقد كان كاذبا ، فلم يدخل في ملكه بأخذه مع التلبس وعسر تمييز ذلك ورده إلى أصحابه . إذ لا يعرف أصحابه بأعيانهم ، فبقى مالا لا مالك له فوجب صرفه إلى المصالح ، وإبل الصدقة وعلقها من المصالح

ويتنزل أخذ السائل مع إظهار الحاجة كاذبا ، كأخذ العلوي بقوله إني علوي وهو كاذب ، فإنه لا يملك ما يأخذه . وكأخذ الصوفي الصالح الذي يعطى لصلاحه ، وهو في الباطن مقارف لمعصية لو عرفها المعطى لما أعطاه . وقد ذكرنا في مواضع أن مأخذه على هذا الوجه لا يملكونه ، وهو حرام عليهم ، ويجب عليهم الرد إلى مالكه . فاستدل بفعل عمر رضي الله عنه على صحة هذا المعنى الذي يغفل عنه كثير من الفقهاء وقد قررناه في مواضع . ولا تستدل بغفلتك عن هذا الفقه على بطلان فعل عمر

فإذا عرفت أن السؤال يباح لضرورة ، فاعلم أن الشيء إما أن يكون مضطرا إليه ، أو محتاجا إليه حاجة مهمة ، أو حاجة خفيفة ، أو مستغنى عنه ، فهذه أربعة أحوال

أما المضطر إليه فهو سؤال الجائع عند خوفه على نفسه موتا أو مرضا ، وسؤال العارى وبدنه مكشوف ليس معه ما يواريه ، وهو مباح مهما وجدت بقية الشروط في المستول بكونه مباحا ، والمستول منه بكونه راضيا في الباطن ، وفي السائل بكونه عاجزا عن الكسب فإن القادر على الكسب وهو بطلال ليس له السؤال إلا إذا استغرق طلب العلم أوقاته . وكل من له خطأ فهو قادر على الكسب بالوراقة . وأما المستغنى فهو الذي يطلب شيئا وعنده مثله وأمثاله . فسؤاله حرام قطعا . وهذان طرفان واضحان

وأما المحتاج حاجة مهمة فكم المريض الذي يحتاج إلى دواء ليس يظهر خوفه لو لم يستعمله ولكن لا يحلو عن خوف . وكم له جبة لا قميص تحتها في الشتاء ، وهو يتأذى بالبرد تأذيا لا ينتهي إلى حد الضرورة . وكذلك من يسأل لأجل الكراء وهو قادر على المشي بمشقة . فهذا أيضا ينبغى أن تسترسل عليه الإباحة ، لأنها أيضا حاجة محقة . ولكن الصبر عنه أولى

وهو بالسؤال تارك الأولى ولا يسمى سؤاله مكروها مهما صدق في السؤال : وقال ليس تحت جبتى قميص ، والبرد يؤذيني أذى أطيعه ، ولكن يشق عليّ . فإذا صدق فصدقه يكون كفارة لسؤاله إن شاء الله تعالى

وأما الحاجة الخفيفة فمثل سؤاله قميصا ليلبسه فوق ثيابه عند خروجه ، ليستر الخروق من ثيابه عن أعين الناس ، وكن يسأل لأجل الأدم وهو واجد للخبز . وكن يسأل الكراء لفرس في الطريق وهو واجد كراء الحمار . أو يسأل كراء المحمل وهو قادر على الرحلة فهذا ونحوه إن كان فيه تلبيس حال بإظهار حاجة غير هذه فهو حرام . وإن لم يكن وكان فيه شيء من المحذورات الثلاثة ، من الشكوى ، والدل ، وإيذاء المسؤل فهو حرام ، لأن مثل هذه الحاجة لا تصح لأن تباح بها هذه المحذورات . وإن لم يكن فيها شيء من ذلك فهو مباح مع الكراهة

فإن قلت : فكيف يمكن إخلاء السؤال عن هذه المحذورات ؟

فاعلم أن الشكوى تندفع بأن يظهر الشكر لله والاستغناء عن الخلق ، ولا يسأل سؤال محتاج ، ولكن يقول : أنا مستغن بما أملكه ، ولكن تطالبني رعوناة النفس بشوب فوق ثيابي ، وهو فضلة عن الحاجة وفضول من النفس . فيخرج به عن حد الشكوى ، وأما الدل فبأن يسأل أباه ، أو قريبه ، أو صديقه الذي يعلم أنه لا ينقصه ذلك في عينه ، ولا يزدريه بسبب سؤاله ، أو الرجل السخي الذي قد أعدّ ماله لمثل هذه المكارم ، فيفرح بوجود مثله ، ويتقلد منه منة بقبوله ، فيسقط عنه الدل بذلك . فإن الدل لازم للمنة لا محالة

وأما الإيذاء فسبيل الخلاص عنه أن لا يعين شخصا بالسؤال بعينه ، بل يلقى الكلام عرضا ، بحيث لا يقدم على البذل إلا متبرع بصدق الرغبة . وإن كان في القوم شخص مرموق ولم يبذل لكان يلام ، فهذا إيذاء ، فإنه ربما يبذل كرها خوفا من الملامة ، ويكون الأحب إليه في الباطن الخلاص لو قدر عليه من غير الملامة . وأما إذا كان يسأل شخصا معينا فينبغي أن لا يصرح ، بل يعرض تعريضا يبق له سبيلا إلى التغافل إن أراد . فإذا لم يتغافل مع القدرة عليه فذلك لرغبته ، وأنه غير متأذبه . وينبغي أن يسأل من لا يستحي منه لورده أو تغافل عنه ، فإن الحياء من السائل يؤذي ، كما أن الرياء مع غير السائل يؤذي

فإن قلت : فإذا أخذ مع العلم بأن باعث المعطى هو الحياء منه أو من الحاضرين ، ولولاه لما ابتدأ به ، فهل هو حلال أو شبهة ؟ فأقول ذلك حرام محض لا خلاف فيه بين الأمة وحكمه حكم أخذ مال الغير بالضرب والمصادرة ، إذ لا فرق بين أن يضرب ظاهر جلد به بسياط الخشب ، أو يضرب باطن قلبه بسوط الحياء وخوف الملام . وضرب الباطن أشد نكاية في قلوب العقلاء . ولا يجوز أن يقال هو في الظاهر قد رضي به ، وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّمَا أَحْكُمُ بِالظَّاهِرِ وَاللَّهُ يَتَوَلَّى السَّرَائِرَ » ، فإن هذه ضرورة القضاة في فصل الخصومات ، إذ لا يمكن ردهم إلى البواطن وقرائن الأحوال ، فاضطروا إلى الحكم بظاهر القول باللسان ، مع أنه ترجح كثير الكذب ، ولكن الضرورة دعت إليه . وهذا سؤال عما بين العبد وبين الله تعالى ، والحاكم فيه أحكم الحاكمين ، والقلوب عنده كالللسنة عند سائر الحكام ، فلا تنظر في مثل هذا إلا إلى قلبك وإن أفتوك وأفتوك ، فإن المفتي معلم للقاضي والسلطان ليحكموا في عالم الشهادة ، ومفتى القلوب هم علماء الآخرة ، وبفتواهم النجاة من سطوة سلطان الآخرة ، كما أن بفتوى الفقيه النجاة من سطوة سلطان الدنيا .

فإذا ما أخذ مع الكراهة لا يملكه بينه وبين الله تعالى ، ويجب عليه رده إلى صاحبه . فإن كان يستحي من أن يسترده ولم يسترده ، فعليه أن يشبهه على ذلك بما يساوى قيمته في معرض الهدية والمقابلة ، ليتفصى عن عهده . فإن لم يقبل هديته ، فعليه أن يرد ذلك إلى ورثته . فإن تلف في يده فهو مضمون عليه بينه وبين الله تعالى ، وهو عاص بالتصرف فيه ، وبالسؤال الذي حصل به الأذى

فإن قلت : فهذا أمر باطن يعسر الاطلاع عليه ، فكيف السبيل إلى الخلاص منه ؟ فربما يظن السائل أنه راض ولا يكون هو في الباطن راضيا

فأقول : لهذا ترك المتقون السؤال رأسا : فما كانوا يأخذون من أحد شيئا أصلا . فكان بشر لا يأخذ من أحد أصلا إلا من السرى رحمة الله عليهما . وقال : لأننى علمت أنه يفرح بخروج المال من يده ، فأنا أعينه على ما يحب . وإنما عظم التكبر في السؤال وتأكدا الأمر بالتعفف لهذا . لأن الأذى إنما يحل بضرورة ، وهو أن يكون السائل مشرفا على الهلاك ،

(١) حديث إنما أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر : لم أجده أصلا وكذا قال الزى لما سئل عنه .

ولم يبق له سبيل إلى الخلاص ، ولم يجد من يعطيه من غير كراهة وأذى ، فيباح له ذلك ، كما يباح له أكل لحم الخنزير ، وأكل لحم الميتة . فكان الامتناع طريق الورعين . ومن أرباب القلوب من كان واثقا ببصيرته في الاطلاع على قرائن الأحوال ، فكانوا يأخذون من بعض الناس دون البعض . ومنهم من كان لا يأخذ إلا من أصدقائه . ومنهم من كان يأخذ مما يعطى بعضا ويرد بعضا ، كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكبش والسمن والأقط . وكان هذا فيما يأتيهم من غير سؤال ، فإن ذلك لا يكون إلا عن رغبة . ولكن قد تكون رغبته طمعا في جاه ، أو طلبا للرياء والسمعة ، فكانوا يحترزون من ذلك

فأما السؤال فقد امتنعوا عنه رأسا إلا في موضعين :

أحدهما : الضرورة ، فقد سأل ثلاثة من الأنبياء في موضع الضرورة . سليمان ، وموسى ، والخضر عليهم السلام . ولا شك في أنهم ماسألوا إلا من علموا أنه يرغب في إعطائهم . والثاني : السؤال من الأصدقاء والإخوان ، فقد كانوا يأخذون ما لهم بغير سؤال واستئذان ، لأن أرباب القلوب علموا أن المطلوب رضا القلب لا نطق اللسان ، وكانوا قد وثقوا بإخوانهم أنهم كانوا يفرحون بمباستطمتهم . فإذا كانوا يسألون الإخوان عند شكهم في اقتدار إخوانهم على ما يريدونه ، وإلا فكانوا يستغنون عن السؤال

وحد إباحة السؤال أن تعلم أن المسئول بصفة لو علم ما بك من الحاجة لابتدأك دون السؤال ، فلا يكون لسؤالك تأثير إلا في تعريف حاجتك . فأما في تحريكه بالحياء ، وإثارة داعيته بالحيل فلا . ويتصدى للسائل حالة لا يشك فيها في الرضا بالباطن ، وحالة لا يشك في الكراهة . ويعلم ذلك بقرينة الأحوال . فالأخذ في الحالة الأولى حلال طلق ، وفي الثانية حرام سحت . ويتردد بين الحالتين أحوال يشك فيها ، فليستفت قلبه فيها ، وليترك حراز القلب ، فإنه الإثم . وليدع ما يريه إلى ما لا يريه وإدراك ذلك بقرائن الأحوال سهل على من قويت فطنته ، وضعف حرصه وشهوته . فإن قوي الحرص وضعفت الفطنة تراءى له ما يوافق غرضه ، فلا يتفطن للقرائن الدالة على الكراهة . وبهذه الدقائق يطالع على سر قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ » وقد أوتي جوامع الكلام

لأن من لا كسب له ، ولا مال ورثه من كسب أبيه أو أحد قرابته ، فيأكل من أيدي الناس وإن أعطى بغير سؤال فإنما يعطى بدينه . ومتى يكون باطنه بحيث لو انكشف لا يعطى بدينه فيكون ما يأخذه حراما . وإن أعطى بسؤال فأين من يطيب قلبه بالمعطاء إذا سئل ؟ وأين من يقتصر في السؤال على حد الضرورة ؟

فإذا فتشت أحوال من يأكل من أيدي الناس علمت أن جميع ما يأكله أو أكثره سحت وأن الطيب هو الكسب الذي اكتسبته بحلالك أنت أو مورثك . فإذا بعيد أن يجتمع الورع مع الأكل من أيدي الناس ، فنسأل الله تعالى أن يقطع طمعنا عن غيره ، وأن يغنيننا بحلاله عن حرامه ، وبفضله عمن سواه بمنه وسعة جوده ، فإنه على ما يشاء قدير

بيان

مقدار الغنى المحرم للسؤال

اعلم أن قوله صلى الله عليه وسلم « مَنْ سَأَلَ عَنْ ظَهْرِ غَنًى فَإِنَّمَا يَسْأَلُ جَهْرًا فَلَيْسَتْ قِلَّةٌ مِنْهُ أَوْ لَيْسَتْ كَثْرَةٌ » صريح في التحريم . ولكن حد الغنى مشكل ، وتقديره عسير . وليس إلينا وضع المقادير ، بل يستدرك ذلك بالتوقيف

وقد ورد في الحديث ^(١) « اسْتَغْنُوا بِغِنَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْ غَيْرِهِ » قالوا وما هو ؟ قال « غَدَاءُ يَوْمٍ وَعَشَاءُ لَيْلَةٍ » وفي حديث آخر ^(٢) « مَنْ سَأَلَ وَلَهُ خُمْسُونَ دِرْهَمًا أَوْ عِدْلُهَا مِنْ الذَّهَبِ فَقَدْ سَأَلَ إِخْلَافًا » وورد في لفظ آخر أربعون درهما . ومهما اختلفت التقديرات وصحت الأخبار فينبغي أن يقطع بورودها على أحوال مختلفة . فإن الحق في نفسه لا يكون إلا واحدا والتقدير ممتنع . وغاية الممكن فيه تقريب ولا يتم ذلك إلا بتقسيم محيط بأحوال المحتاجين فنقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا حَقَّ لِبْنِ آدَمَ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ طَعَامٍ يُقِيمُ صُلْبَهُ وَثَوْبٍ يُوَارِي عَوْرَتَهُ وَيَيْتٌ يَكْنُهُ قَمَا زَادَ فَهُوَ حِسَابٌ » فلنجعل هذه الثلاث أصلا في الحاجات لبيان أجناسها والنظر في الأجناس والمقادير والأوقات

(١) حديث استغنوا بغنى الله قالوا وما هو قال غداء يوم وعشاء ليلة : تقدم في الزكاة من حديث سهل بن الحنظلية

قالوا ما يغنيه قال ما يغديه أو يغشيه ولا حمد من حديث علي بن اسناد حسن قالوا وما ظهر غنى قال عشاء ليلة وأما اللفظ الذي ذكره المصنف وذكره صاحب الفردوس من حديث أبي هريرة

(٢) حديث من سأل وله خمسون درهما أو عدلها من الذهب فقد سأل إخلافا في لفظ آخر أربعون درهما : تقدم في الزكاة

فأما الأجناس فهي هذه الثلاث . ويلحق بها ما في معناها . حتى يلحق بها الكراء
للمسافر إذا كان لا يقدر على المشي ، وكذلك ما يجري مجراه من المهمات . ويلحق بنفسه
عياله وولده ، وكل من تحت كفالته كالداية أيضا

وأما المقادير فالثوب يراعى فيه ما يليق بذوى الدين ، وهو ثوب واحد ، وقبص ، ومنديل
وسراويل ، ومداس ؛ وأما الثانى من كل جنس فهو مستغن عنه . وليقس على هذا أثاث
البيت جميعا . ولا ينبغي أن يطلب رقة الثياب ، وكون الأواني من النحاس والصفير فيما يكفى
فيه الخرف ، فإن ذلك مستغنى عنه . فيقتصر من العدد على واحد ، ومن النوع على أخس
أجناسه ما لم يكن فى غاية البعد عن العادة . وأما الطعام فقدره فى اليوم مد ، وهو
ما قدره الشرع . ونوعه ما يقتات ولو كان من الشعير ، والأدم على الدوام فضلة ، وقطعه بالكفاية
إضرار ، ففى طلبه فى بعض الأحوال رخصة . وأما المسكن فأقله ما يجزىء من حيث
المقدار ، وذلك من غير زينة . فأما السؤال للزينة والتوسع فهو سؤال عن ظهر غنى

وأما بالإضافة إلى الأوقات ، فما يحتاج إليه فى الحال من طعام يوم وليلة ، وثوب يلبسه
وماوى يكتنه ، فلا شك فيه . فأما سؤاله للمستقبل فهذا له ثلاث درجات

أحداها : ما يحتاج إليه فى غد . والثانية : ما يحتاج إليه فى أربعين يوما وخمسين يوما
والثالثة : ما يحتاج إليه فى السنة . ولتقطع بأن من معه ما يكفيه له ولعياله ، إن
كان له عيال ، لسنة ، فسؤاله حرام . فإن ذلك غاية الغنى ، وعليه ينزل التقدير بخمسين درهما
فى الحديث . فإن خمسة دنانير تكفى المنفرد فى السنة إذا اقتصد . أما المعيل فربما لا يكفيه
ذلك . وإن كان يحتاج إليه قبل السنة ، فإن كان قادرا على السؤال ولا تفوته فرصته . فلا يحل
له السؤال ، لأنه مستغن فى الحال ، وربما لا يعيش إلى الغد ، فيكون قد سأل ما لا يحتاج ،
فيكفيه غداء يوم وعشاء ليلة ، وعليه ينزل الخبر الذى ورد فى التقدير بهذا القدر .

وإن كان يفوته فرصة السؤال ، ولا يجد من يعطيه لو أخر ، فيباح له السؤال ، لأن
أمل البقاء سنة غير بعيد ، فهو بتأخير السؤال خائف أن يبقى مضطرا عاجزا عما يعنيه
فإن كان خوف العجز عن السؤال فى المستقبل ضعيفا ، وكان مالا أجله السؤال خارجا
من محل الضرورة ، لم يخل سؤاله عن كراهية ، وتكون كراهته بحسب درجات ضعف الاضطرار

وخوف الفوت ، وتراخي المدة التي فيها يحتاج إلى السؤال
وكل ذلك لا يقبل الضبط ، وهو منوط باجتهاد العبد ونظره لنفسه بينه وبين الله تعالى
فيستفتي فيه قلبه ، ويعمل به إن كان سالكا طريق الآخرة . وكل من كان يقينه أقوى ، وثقته
بمجيء الرزق في المستقبل أتم ، وقناعته بقوت الوقت أظهر ، فدرجته عند الله تعالى أعلى .
فلا يكون خوف الاستقبال وقد آتاك الله قوت يومك لك ولعيالك إلا من ضعف اليقين
والإصغاء إلى تخويف الشيطان . وقد قال تعالى (فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا مِنِّي إِن كُنتُمْ
مُؤْمِنِينَ ^(١)) وقال عز وجل (الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ
يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا ^(٢))

والسؤال من الفحشاء التي أبيحت بالضرورة . وحال من يسأل لحاجة مترخية عن
يومه وإن كان مما يحتاج إليه في السنة ، أشد من حال من ملك مالا موروثا وادخره لحاجة
وراء السنة . وكلاهما مباحان في الفتوى الظاهرة ، ولكنهما صادران عن حب الدنيا ،
وطول الأمل ، وعدم الثقة بفضل الله . وهذه الخصلة من أمهات المهلكات ،
نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

بيان

أحوال السائلين

كان بشر رحمه الله يقول : الفقراء ثلاثة : فقير لا يسأل وإن أعطي لا يأخذ . فهذا مع
الروحانيين في عليين . وفقير لا يسأل وإن أعطي أخذ . فهذا مع المقربين في جنات الفردوس
وفقير يسأل عند الحاجة ، فهذا مع الصادقين من أصحاب اليمين : فإذا قد اتفق كلهم على ذم
السؤال ، وعلى أنه مع الفاقة يحط المرتبة والدرجة

قال شقيق البلخي لإبراهيم بن أدهم حين قدم عليه من خراسان : كيف تركت الفقراء
من أصحابك ؟ قال تركتهم إن أعطوا شكروا ، وإن منعوا صبروا . وظن أنه لما وصفهم

(١) آل عمران : ١٧٥ (٢) البقرة : ٢٦٨

بترك السؤال قد أثنى عليهم غاية الثناء . فقال شقيق هكذا تركت كلاب بلخ عندنا . فقال
 إبراهيم : فكيف الفقراء عندك يا أبا اسحق فقال : الفقراء عندنا إن منعوا شكروا ، وإن
 أعطوا آثروا . فقبل رأسه وقال صدقت يا أستاذ . فإذا درجات أرباب الأحوال في الرضا
 والصبر ، والشكر ، والسؤال كثيرة . فلا بد لسالك طريق الآخرة من معرفتها ، ومعرفة
 انقسامها واختلاف درجاتها ، فإنه إذا لم يعلم لم يقدر على الرقي من حضيضها إلى قلاعها ، ومن
 أسفل سافلين إلى أعلى عليين . وقد خلق الإنسان في أحسن تقويم ، ثم رد إلى أسفل سافلين ،
 ثم أمر أن يترقى إلى أعلى عليين . ومن لا يميز بين السفلى والعلو لا يقدر على الرقي قطعا . وإنما
 الشك فيمن عرف ذلك ، فإنه ربما لا يقدر عليه .

وأرباب الأحوال قد تغلبهم حالة تقتضى أن يكون السؤال مزبدا لهم في درجاتهم ،
 ولكن بالإضافة إلى حالهم . فإن مثل هذه الأعمال بالنيات ، وذلك كما روي أن بعضهم
 رأى أبا اسحق النورى رحمه الله يعيده ويسأل الناس في بعض المواضع ، قال فاستعظمت
 ذلك واستقبحته له ، فأتيت الجنيد رحمه الله فأخبرته بذلك فقال . لا يعظم هذا عليك ،
 فإن النورى لم يسأل الناس إلا ليعطيهم ، وإنما سألهم ليثيبهم في الآخرة فيؤجرون من
 حيث لا يضرهم . وكأنه أشار به إلى قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « يَدُ الْمُعْطَى هِيَ الْعُلْيَا »
 فقال بعضهم يد المعطى هي يد الآخذ للمال ، لأنه يعطى الثواب والقدر له لا لما يأخذه .
 ثم قال الجنيد . هات الميزان . فوزن مائة درهم ، ثم قبض قبضة فألقاها على المائة ، ثم قال
 اجعلها إليه . فقلت في نفسي إنما يوزن الشيء ليعرف مقداره ، فكيف خلط به مجبولا وهو
 رجل حكيم ؟ واستحييت أن أسأله . فذهبت بالصرة إلى النورى ، فقال هات الميزان ،
 فوزن مائة درهم وقال ردها عليه ، وقل له أنا لأقبل منك أنت شيئا . وأخذ ما زاد على المائة
 قال فزاد تعجبي ، فسأله فقال . الجنيد رجل حكيم ، يريد أن يأخذ الحبل بطرفيه ، وزن
 المائة لنفسه طلبا لثواب الآخرة ، وطرح عليها قبضة بلا وزن لله عز وجل . فأخذت ما كان
 لله تبارك وتعالى ، ورددت ما جعله لنفسه . قال فرددتها إلى الجنيد فبكى وقال . أخذ ماله
 ورد مالنا ، الله المستعان

(١) حديث يد المعطى هي العليا : مسلم من حديث أبي هريرة

فانظر الآن كيف صفت قلوبهم وأحوالهم ، وكيف خلصت لله أعمالهم ، حتى كان يشاهد كل واحد منهم قلب صاحبه من غير منطقة باللسان ، ولكن بتشاهد القلوب وتناجي الأسرار، وذلك نتيجة كل الحلال، وخلو القلب عن حب الدنيا، والإقبال على الله تعالى بكنه الهمة فمن أنكر ذلك قبل تجربة طريقه فهو جاهل ، كمن ينكر مثلاً كون الدواء مسهلاً قبل شربه . ومن أنكره بعد أن طال اجتهاده حتى بذل كنهه بمجوده ولم يصل ، فأنكر ذلك لغيره ، كان كمن شرب المسهل فلم يؤثر في حقه خاصة لعلة في باطنه ، فأخذ ينكر كون الدواء مسهلاً . وهذا وإن كان في الجهل دون الأول ، ولكنه ليس خالياً عن حظ واف من الجهل بل البصير أحد رجلين . إما رجل سلك الطريق فظهر له مثل ماظهر لهم ، فهو صاحب الذوق والمعرفة ، وقد وصل إلى عين اليقين ، وإما رجل لم يسلك الطريق ، أو سلك ولم يصل ولكنه آمن بذلك وصدق به ، فهو صاحب علم اليقين ، وإن لم يكن واصلاً إلى عين اليقين ولعلم اليقين أيضاً رتبة ، وإن كان دون عين اليقين . ومن خلا عن علم اليقين وعين اليقين فهو خارج عن زمرة المؤمنين ، ويحشر يوم القيامة في زمرة الجاحدين المستكبرين ، الذين هم قتل القلوب الضعيفة وأتباع الشياطين ، فنسأل الله تعالى أن يجعلنا من الراسخين في العلم القائلين آمنا به ، كل من عند ربنا ، وما يذكر إلا أولوا الأبواب

الشر الثاني

من الكتاب في الزهد

وفيه بيان حقيقة الزهد ، وبيان فضيلة الزهد ، وبيان درجات الزهد وأقسامه وبيان تفصيل الزهد في المطعم ، والملبس ، والمسكن ، والأثاث ، وضروب المعيشة ، وبيان علامة الزهد

بيان

حقيقة الزهد

اعلم أن الزهد في الدنيا مقام شريف من مقامات السالكين وينتظم هذا المقام من علم وحال ، وعمل ، كسائر المقامات ، لأن أبواب الإيمان كلها كما قال السلف ترجع إلى عقد ، وقول وعمل . وكأن القول لظهوره أقيم مقام الحال ، إذ به يظهر الحال الباطن . وإلا فليس القول

مرادا لعينه . وإن لم يكن صادرا عن حال سمي إسلاما ولم يسم إيمانا . والعلم هو السبب في الحال ، يجري مجرى الثمر ، والعمل يجري من الحال مجرى الثمرة . فلنذكر الحال مع كلا طرفيه من العلم والعمل . أما الحال فنقضي بها ما يسمى زهدا . وهو عبارة عن انصراف الرغبة عن الشيء إلى ما هو خير منه . فكل من عدل عن شيء إلى غيره بمعاوضة وبيع وغيره فإنما عدل عنه لرغبته عنه . وإنما عدل إلى غيره لرغبته في غيره ، فحالته بالإضافة إلى المعدول عنه يسمى زهدا ، وبالإضافة إلى المعدول إليه يسمى رغبة وحباً

فإذا استدعى حال الزهد مرغوبا عنه ، ومرغوبا فيه هو خير من المرغوب عنه وشرط المرغوب عنه أن يكون هو أيضا مرغوبا فيه بوجه من الوجوه . فمن رغب عما ليس مطلوبا في نفسه لا يسمى زاهدا . إذ تارك الحجر والتراب وما أشبهه لا يسمى زاهدا . وإنما يسمى زاهدا من ترك الدرام والدنانير ، لأن التراب والحجر ليسا في مظنة الرغبة

وشرط المرغوب فيه أن يكون عنده خيرا من المرغوب عنه ، حتى تغلب هذه الرغبة . فالبايع لا يقدم على البيع إلا والمشتري عنده خير من المبيع ، فيكون حاله بالإضافة إلى المبيع زهدا فيه ، وبالإضافة إلى العوض عنه رغبة فيه وحباً . ولذلك قال الله تعالى (وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ^(١)) معناه باعوه . فقد يطلق الشراء بمعنى البيع . ووصف إخوة يوسف بالزهد فيه ، إذ طمعوا أن يخاولهم وجه أبيهم ، وكان ذلك عندهم أحب إليهم من يوسف ، فباعوه طمعا في العوض . فإذا كل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد في الدنيا . وكل من باع الآخرة بالدنيا فهو أيضا زاهد واسكن في الآخرة . واسكن العادة جارية بتخصيص اسم الزهد بمن يزهد في الدنيا ، كما خصص اسم الإلحاد بمن يميل إلى الباطل خاصة ، وإن كان هو للميل في وضع اللسان

ولما كان الزهد رغبة عن محبوب بالجملة ، لم يتصور إلا بالمعدول إلى شيء هو أحب منه وإلا فترك المحبوب بغير الأحب محال . والذي يرغب عن كل ما سوى الله تعالى ، حتى الفراديس ، ولا يحب إلا الله تعالى ، فهو الزاهد المطلق . والذي يرغب عن كل حظ ينال في الدنيا ، ولم يزهد في مثل تلك الحظوظ في الآخرة ، بل طمع في الحور ، والقصور ، والأنهار

والفواكه فهو أيضا زاهد ، ولكنه دون الأول والذي يترك من حظوظ الدنيا البعض دون البعض ، كالذي يترك المال دون الجاه ، أو يترك التوسع في الأكل ولا يترك التجميل في الزينة ، فلا يستحق اسم الزاهد مطلقا . ودرجته في الزهاد درجة من يتوب عن بعض المعاصي في التائبين . وهو زهد صحيح . كما أن التوبة عن بعض المعاصي صحيحة . فإن التوبة عبارة عن ترك المحظورات ، والزهد عبارة عن ترك المباحات التي هي حظ النفس ولا يبعد أن يقدر على ترك بعض المباحات دون بعض ، كما لا يبعد ذلك في المحظورات . والمقتصر على ترك المحظورات لا يسمى زاهداً ، وإن كان قد زهد في المحظور وانصرف عنه ، ولكن العادة تخصص هذا الاسم بترك المباحات . فإذا الزهد عبارة عن رغبته عن الدنيا عدولا إلى الآخرة ، أو عن غير الله تعالى عدولا إلى الله تعالى ، وهي الدرجة العليا . وكما يشترط في المرغوب فيه أن يكون خيرا عنده ، فيشترط في المرغوب عنه أن يكون مقدورا عليه فإن ترك ما لا يقدر عليه محال . وبالترك يتبين زوال الرغبة . ولذلك قيل لابن المبارك يا زاهد فقال الزاهد عمر بن عبد العزيز ، إذ جاءته الدنيا رانمة فتركها ، وأما أنا فقها ذا زهدت ؟

وأما العلم الذي هو مثمر لهذه الحال ، فهو العلم بكون المتروك حقيرا بالإضافة إلى المأخوذ ، كعلم التاجر بأن العوض خير من المبيع فيرغب فيه . وبالم يتحقق هذا العلم يتصور أن تزول الرغبة عن المبيع . فكذلك من عرف أن ما عند الله باق ، وأن الآخرة خير وأبقى أي لذاتها خير في أنفسها وأبقى ، كما تكون الجواهر خيرا وأبقى من الثلج مثلا ، ولا يعسر على مالك الثلج يبعه بالجواهر والآلى . فهكذا مثال الدنيا والآخرة . فالدنيا كالثلج الموضوع في الشمس لا يزال في الدوبان إلى الانقراض ، والآخرة كالجوهر الذي لا فناء له فبقدر قوة اليقين والمعرفة بالتفاوت بين الدنيا والآخرة ، تقوى الرغبة في البيع والمعاملة حتى أن من قوي يقينه يبيع نفسه وماله ، كما قال الله تعالى (إِنْ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ ^(١)) ثم بين أن صفقتهم رابحة فقال تعالى (فَاسْتَبَشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ ^(٢))

فليس يحتاج من العلم في الزهد إلا إلى هذا القدر ، وهو أن الآخرة خير وأبقى . وقد

يعلم ذلك من لا يقدر على ترك الدنيا إما لضعف علمه ويقينه ، وإما لاستيلاء الشهوة في الحال عليه ، وكونه مقهوراً في يد الشيطان ، وإما لاغتراره بمواعيد الشيطان في التسويف يوماً بعد يوم ، إلى أن يختطفه الموت ، ولا يبقى معه إلا الحسرة بعد الفوت

وإلى تعريف خساسة الدنيا بالإشارة بقوله تعالى (قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ ^(١)) وإلى تعريف نفاسة الآخرة بالإشارة بقوله عز وجل (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ ^(٢)) فنبه على أن العلم بنفاسة الجوهر هو المرغوب عن عوضه

ولما لم يتصور الزهد إلا بمعاوضة ورغبة عن المحبوب في أحب منه ، ^(١) قال رجل في دعائه اللهم أرني الدنيا كما تراها . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « لَا تَقُلْ هَكَذَا وَلَكِنْ قُلْ أَرِنِي الدُّنْيَا كَمَا أَرَيْتَهَا الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكَ » وهذا لأن الله تعالى يراها حقيرة كما هي ، وكل مخلوق فهو بالإضافة إلى جلاله حقير . والعبد يراها حقيرة في حق نفسه بالإضافة إلى ما هو خير له . ولا يتصور أن يرى بائع الفرس وإن رغب عنه فرسه كما يرى حشرات الأرض مثلاً لأنه مستغنى عن الحشرات أصلاً ، وليس مستغنياً عن الفرس . والله تعالى غني بذاته عن كل ما سواه ، فيرى الكل في درجة واحدة بالإضافة إلى جلاله ويراه متفاوتاً بالإضافة إلى غيره . والزاهد هو الذي يرى تفاوته بالإضافة إلى نفسه لا إلى غيره

وأما العمل الصادر عن حال الزهد ، فهو ترك واحد ، لأنه بيع ، ومعاملة ، واستبدال للذي هو خير بالذي هو أدنى . فكأن العمل الصادر من عقد البيع هو ترك المبيع ، وإخراجه من اليد ، وأخذ الموض ، فكذلك الزهد يوجب ترك المزهود فيه بالسكينة ، وهي الدنيا بأسرها مع أسبابها ، ومقدماتها ، وعلائقها ، فيخرج من القلب حبها ، ويدخل حب الطاعات ، ويخرج من العين واليد ما أخرجه من القلب ، ويوظف على اليد والعين وسائر الجوارح وظائف الطاعات . والإي كان كمن سلم المبيع ولم يأخذ الثمن . فإذا وفي بشرط الجانبين في الأخذ والترك فليست بشر بيعه الذي بايع به ، فإن الذي بايعه بهذا البيع وفي بالعهد . فمن سلم حاضر في غائب ، وسلم الحاضر

(١) حديث قال رجل اللهم أرني الدنيا كما تراها فقال له لا تقل هكذا ولكن قل أرني الدنيا كما أريتها الصالحين من عبادك : ذكره صاحب الفردوس مختصراً اللهم أرني الدنيا كما تريها صالح عبادك من حديث أبي القصير ولم يخرج له ولده

وأخذ يسعى في طلب الغائب ، سلم إليه الغائب حين فراغه من سعيه إن كان العاقد ممن يوثق بصدقه ، وقدرته ، ووفائه بالعهد . ومادام ممسكا للدنيا لا يصح زهده أصلا ولذلك لم يصف الله تعالى إخوة يوسف بالزهد في بنيامين ، وإن كانوا قد قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أئبنامنا ، وعزموا على إبعاده كما عزموا على يوسف ، حتى تشفع فيه أحدهم فترك . ولا وصفهم أيضا بالزهد في يوسف عند العزم على إخراجهم ، بل عند التسليم والبيع

فعلامه الرغبة الإمساك ، وعلامه الزهد الإخراج . فإن أخرجت عن اليد بعض الدنيا دون البعض فأنت زاهد فيما أخرجت فقط ، ولست زاهدا مطلقا . وإن لم يكن لك مال ولم تساعدك الدنيا ، لم يتصور منك الزهد ، لأن ما لا يقدر عليه لا يقدر على تركه . وربما يستهويك الشيطان بغروره ، ويخيل إليك أن الدنيا وإن لم تأتاك فأنت زاهد فيها ، فلا ينبغي أن تبدل بحبل غروره دون أن تستوثق وتستظهر بموثق غليظ من الله . فإنك إذا لم تجرب حال القدرة فلا تثق بالقدرة على الترك عندها . فكم من ظان بنفسه كراهة المعاصي عند تعذرها ، فلما تيسرت له أسبابها من غير مكدر ولا خوف من الخلق وقع فيها . وإذا كان هذا غرور النفس في المحظورات ، فإياك أن تثق بوعدها في المباحات . والموثق الغليظ الذي تأخذه عليها أن تجربها مرة بعد مرة في حال القدرة . فإذا وفت بما وعدت على الدوام ، مع انتفاء الصوارف والأعذار ظاهرا وباطنا ، فلا بأس أن تثق بها وثوقا تاما . ولكن تكون من تغيرها أيضا على حذر فإنها سريعة النقض للعهد ، قريبة الرجوع إلى مقتضى الطبع .

وبالجملة فلا أمان منها إلا عند الترك بالإضاعة إلى ما ترك فقط ، وذلك عند القدرة قال ابن أبي ليلى لابن شبرمة : ألا ترى إلى ابن الحائك هذا لا نفق في مسألة إلا رد علينا ؟ يعني أبا حنيفة . فقال ابن شبرمة : لأدرى أهو ابن الحائك أم ماهو ؛ لكن أعلم أن الدنيا غدت إليه فهرب منها ، وهربت منا فطلبناها . وكذلك " قال جميع المسلمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم : إنا نحب ربنا ، ولو علمنا في أي شيء محبته لفعلناه ، حتى نزل قوله تعالى (وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ) (١)

(١) حديثه قال المسلمون إنا نحب ربنا ولو علمنا في أي شيء محبته لفعلناه حتى نزل قوله تعالى ولو أنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم الآية لم أقف له على أصل

قال ابن مسعود رحمه الله : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « أَنْتَ مِنْهُمْ »
يعنى من القليل . قال ^(١) وما عرفت أن فينا من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى
(مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ^(١))

واعلم أنه ليس من الزهد ترك المال وبذله على سبيل السخاء والفتوة ، وعلى سبيل استمالة
القلوب ، وعلى سبيل الطمع ، فذلك كله من تحاسن العادات ، ولكن لا مدخل لشيء منه
في العبادات . وإنما الزهد أن تترك الدنيا لعلمك بحقارتها بالإضافة إلى نفاسة الآخرة . فأما
كل نوع من الترك فإنه يتصور ممن لا يؤمن بالآخرة . فذلك قد يكون مروءة ، وفتوة ،
وسخاء ، وحسن خلق . ولكن لا يكون زهدا . إذ حسن الذكر وميل القلوب من حظوظ
العاجلة ، وهي الذواهنأ من المال . وكما أن ترك المال على سبيل السلم طمعا في العوض ليس
من الزهد ، فكذلك تركه طمعا في الذكر ، والثناء ، والاشتهار بالفتوة والسخاء ، واستثقاله
لما في حفظ المال من المشقة ، والعناء ، والحاجة إلى التذلل للسلطين والأغنياء ليس من الزهد
أصلا . بل هو استعجال حفظ آخر للنفس . بل الزاهد من أتته الدنيا راغمة ، صفوا عفوا ،
وهو قادر على التمتع بها ، من غير نقصان جاء وقبح اسم ، ولا فوات حفظ للنفس ، فتركها خوفا
من أن يأنس بها فيكون أنسا بغير الله ، ومحبا لماسوى الله ، ويكون مشركا في حب الله تعالى
غيره ، أو تركها طمعا في ثواب الله في الآخرة ، فترك التمتع بأشربة الدنيا طمعا في أشربة الجنة
وترك التمتع بالسراري والنسوان طمعا في الحور العين ، وترك التفرج في البساتين طمعا في
بساتين الجنة وأشجارها ، وترك التزين والتجمل بزينة الدنيا طمعا في زينة الجنة ، وترك
المطاعم اللذيذة طمعا في فواكه الجنة ، وخوفا من أن يقال له (أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ
الدُّنْيَا ^(٢)) فآثر في جميع ذلك ما وعد به في الجنة على ما تيسر له في الدنيا عفوا صفوا ، لعلمه بأن
ما في الآخرة خير وأبقى ، وأن ماسوى هذا معاملات دنيوية لا جدوى لها في الآخرة أصلا

(١) حديث ابن مسعود ما عرفت أن فينا من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى : مَنْ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا الْآيَةَ : البيهقي
في دلائل النبوة بإسناد حسن

(٢) آل عمران : ١٥٢ (٢) الاحقاف : ٣٠

بيان

فضيلة الزهد

قال الله تعالى (أَخْرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ^(١)) إلى قوله تعالى (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَن آمَنَ ^(٢)) فنسب الزهد إلى العلماء ، ووصف أهله بالعلم ، وهو غاية البناء . وقال تعالى (أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا ^(٣)) وجاء في التفسير على الزهد في الدنيا . وقال عز وجل (إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ^(٤)) قيل معناه أيهم أزهد فيها . فوصف الزهد بأنه من أحسن الأعمال وقال تعالى (مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَالُهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ^(٥)) وقال تعالى (وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ^(٦)) وقال تعالى (الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ^(٧)) فوصف الكفار بذلك . ففهموه أن المؤمن هو الذي يتصف بنقيضه ، وهو أن يستحب الآخرة على الحياة الدنيا وأما الأخبار . فما ورد منها في ذم الدنيا كثير . وقد أوردنا بعضها في كتاب ذم الدنيا من ربح المهلكات ، إذ حب الدنيا من المهلكات . ونحن الآن تقتصر على فضيلة بغض الدنيا فإنه من المنجيات ، وهو المعنى بالزهد . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٨) « مَنْ أَصْبَحَ وَهَمُّهُ الدُّنْيَا شَتَّتَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَثَرَهُ وَفَرَّقَ عَلَيْهِ ضِعَّتَهُ وَجَعَلَ فَقْرَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَلَمْ يَأْتِهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ وَمَنْ أَصْبَحَ وَهَمُّهُ الْآخِرَةُ جَمَعَ اللَّهُ لَهُ هَمَّهُ وَحَفِظَ عَلَيْهِ ضِعَّتَهُ وَجَعَلَ غِنَاهُ فِي قَلْبِهِ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٩) « إِذَا رَأَيْتُمُ الْعَبْدَ وَقَدْ أُعْطِيَ صَمْتًا وَزُهْدًا فِي الدُّنْيَا

(١) حديث من أصبح وهمه الدنيا شتت الله عليه أمره - الحديث : ابن ماجه من حديث زيد بن ثابت بسند جيد والترمذي من حديث أنس بسند ضعيف نحوه

(٢) حديث إذا رأيتم العبد قد أوتي صمنا وزهدا في الدنيا فاقربوا منه فإنه يلقى الحكمة : ابن ماجه من حديث أبي خلد بسند فيه ضعف

(١) القصص : ٧٩ (٢) القصص : ٨٠ (٣) القصص : ٥٤ (٤) الكهف : ٧ (٥) الشورى : ٣٠

(٦) طه : ١٣١ (٧) إبراهيم : ٣

فَاتَّقِرُوا مِنْهُ فَإِنَّهُ يُبْلِقُ الْحِكْمَةَ ۖ وَقَالَ تَعَالَى (وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا ^(١)) ولذلك قيل : من زهد في الدنيا أربعين يوما أجرى الله ينابيع الحكمة في قلبه ، وأنطق بها لسانه . وعن بعض الصحابة أنه قال : ^(٢) قلنا يا رسول الله أي الناس خير ؟ قال « كُلُّ مُؤْمِنٍ مَحْمُومٍ الْقَلْبِ صَدُوقِ اللِّسَانِ » قلنا يا رسول الله وما محموم القلب ؟ قال « النَّقِيُّ النَّقِيُّ الَّذِي لَا غِلَّ فِيهِ وَلَا غِشٌّ وَلَا بَغْيٌ وَلَا حَسَدٌ » قلنا يا رسول الله فمن على أثره ؟ قال « الَّذِي يَشْنَأُ الدُّنْيَا وَيُحِبُّ الْآخِرَةَ » ومفهوم هذا أن شر الناس الذي يحب الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « إِنْ أُرِدْتَ أَنْ يُحِبَّكَ اللَّهُ فَارْزُقْهُ فِي الدُّنْيَا » فجعل الزهد سببا للمحبة . فمن أحبه الله تعالى فهو في أعلى الدرجات ، فينبغي أن يكون الزهد في الدنيا من أفضل المقامات . ومفهومه أيضا أن محب الدنيا متعرض لبغض الله تعالى وفي خبر من طريق أهل البيت ^(٤) « الزُّهْدُ وَالْوَرَعُ يَجُولَانِ فِي الْقُلُوبِ كُلِّ لَيْلَةٍ فَإِنْ صَادَقَا قَلْبًا فِيهِ الْإِيمَانُ وَالْحَيَاءُ أَقَامَا فِيهِ وَإِلَّا ارْتَحَلَا » ^(٥) ولما قال حارثة لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا مؤمن حقا ؟ قال « وَمَا حَقِيقَةُ إِيْمَانِكَ ؟ » قال عزفت نفسي عن الدنيا ، فاستوى عندي حجرها وذهبها . وكأني بالجنة والنار ، وكأني بعرش ربي بارزا . فقال صلى الله عليه وسلم « عَرَفْتَ فَأَنْزِمَ عَبْدُ نَوَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ بِالْإِيمَانِ » فانظر كيف بدأ في إظهار حقيقة الإيمان بعزوف النفس عن الدنيا ، وقرنه باليقين ، وكيف زكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال « عَبْدُ نَوَّرَ اللَّهُ قَلْبَهُ بِالْإِيمَانِ » ولما ^(٥) سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى الشرح في قوله تعالى (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ)

(١) حديث قلنا يا رسول الله وما محموم القلب قال النقي - الحديث : ابن ماجه باسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله يا رسول الله فمن على أثره وقد تقدم ورواه بهذه الزيادة بالاسناد المذكور الخرائطي في مكارم الأخلاق

(٢) حديث ان أردت أن يحبك الله فازهد في الدنيا : ابن ماجه من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف نحوه وقد تقدم (٣) حديث الزهد والورع يجولان في القلب كل ليلة فان صادقا قلبا فيه الإيمان والحياء أقام فيه والارتحال لم أجده أصلا (٤) حديث لما قال له حارثة أنا مؤمن حقا فقال وما حقيقة إيمانك - الحديث : البزار من حديث أنس والطبراني

من حديث الحارث بن مالك وكلا الحديثين ضعيف

(٥) حديث سئل عن قوله تعالى فمن يريد الله أن يهديه - الحديث : الخاتم وقد تقدم

أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ^(١) وقيل له : ما هذا الشرح ؟ قال « إِنَّ النُّورَ إِذَا دَخَلَ فِي الْقَلْبِ انْشَرَحَ لَهُ الصَّدْرُ وَانْفَسَحَ » قيل يا رسول الله وهل لذلك من علامة ؟ قال « نَعَمْ . التَّجَافِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَالْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالْإِسْتِعْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ تَرْوِيلِهِ » فانظر كيف جعل الزهد شرطاً للإسلام ، وهو التجافي عن دار الغرور

وقال صلى الله عليه وسلم^(٢) « اسْتَخَيُّوا مِنْ اللَّهِ حَقَّ الْحَيَاءِ » قالوا إنا لنستحي منه تعالى فقال « لَيْسَ كَذَلِكَ تَبْنُونَ مَالًا تَسْكُنُونَ وَتَجْمَعُونَ مَالًا تَأْكُلُونَ » فبين أن ذلك يناقض الحياء من الله تعالى .^(٣) ولما قدم عليه بعض الوفود قالوا : إنا مؤمنون . قال « وَمَا عَلَامَةُ إِيمَانِكُمْ ؟ » فذكروا الصبر عند البلاء ، والشكر عند الرخاء ، والرضا بمواقع القضاء ، وترك الشهامة بالمصيبة إذا نزلت بالأعداء . فقال عليه الصلاة والسلام « إِنْ كُنْتُمْ كَذَلِكَ فَلَا تَجْمَعُوا مَالًا تَأْكُلُونَ وَلَا تَبْنُوا مَالًا تَسْكُنُونَ وَلَا تَنَافِسُوا فِيهَا عَنْهُ تَرْحَلُونَ » فجعل الزهد تكملة لإيمانهم . وقال^(٤) جابر رضي الله عنه : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « مَنْ جَاءَ بِلَاءٍ إِلَّا اللَّهَ لَا يَخْلُطُ بِهَا غَيْرَهَا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ » فقام إليه علي كرم الله وجهه فقال : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، مالا يخلط بها غيرها ؟ صفه لنا ، فسره لنا . فقال « حُبُّ الدُّنْيَا طَلَبًا لَهَا وَاتِّبَاعًا لَهَا وَقَوْمٌ يَقُولُونَ قَوْلَ الْأَنْبِيَاءِ وَيَعْمَلُونَ عَمَلِ الْجَبَابِرَةِ فَمَنْ جَاءَ بِلَاءٍ إِلَّا اللَّهَ لَيْسَ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ هَذَا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ » وفي الخبر^(٥) « السَّخِيُّ مِنَ الْيَقِينِ وَلَا يَدْخُلُ النَّارَ مُوقِنٌ وَالْبَخِيلُ مِنَ الشَّكِّ وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ شَكَّ » وقال أيضا^(٦) « السَّخِيُّ قَرِيبٌ مِنَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْبَخِيلُ

(١) حديث استحيوا من الله حق الحياء - الحديث : الطبراني من حديث أم الوليد بنت عمر بن الخطاب بإسناد ضعيف

(٢) حديث لما قدم عليه بعض الوفود قالوا إنا مؤمنون قال وما علامة إيمانكم - الحديث : الخطيب وابن عساكر في تاريخهما بإسناد ضعيف من حديث جابر

(٣) حديث جابر من جاء بلأله إلا الله لا يخلط معها شيئاً وجبت له الجنة : لم أره من حديث جابر وقدره الترمذي الحكيم في النوادر من حديث زيد بن أرقم بإسناد ضعيف نحوه

(٤) حديث السخاء من اليقين ولا يدخل النار موقن - الحديث : ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء ولم يخرج له ولده في مسنده

(٥) حديث السخي قريب من الله - الحديث : الترمذي من حديث أبي هريرة وقد تقدم

بَعِيدٌ مِنَ اللَّهِ بُعِيدٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ» والبخل ثمرة الرغبة في الدنيا، والسخاء ثمرة الزهد، والثناء على الثمرة ثناء على الثمر لا محالة: وروى عن ابن المسيب، عن^(١) أبي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال «مَنْ زَهَدَ فِي الدُّنْيَا أُدْخِلَ اللَّهُ الْحِكْمَةَ قَلْبَهُ فَأَنْطَقَ بِهَا لِسَانَهُ وَعَرَفَهُ دَاءُ الدُّنْيَا وَدَوَاءُهَا وَأَخْرَجَهُ مِنْهَا سَالِمًا إِلَى دَارِ السَّلَامِ». وروى أنه صلى الله عليه وسلم^(٢) مر في أصحابه بعشار من النوق حفل، وهي الحوامل، وكانت من أحب أموالهم إليهم، وأنفسها عندهم، لأنها تجمع الظهر، واللحم، واللبن، والوبر، وليظلمها في قلوبهم قال الله تعالى (وَإِذَا الْاِعْشَارُ عُطِّلَتْ^(٣)) قال فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وغض بصره فقبل له يارسول الله، هذه أنفس أموالنا، لم لا تنظر إليها؟ فقال «قَدْ نَهَاَنِی اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ» ثم تلا قوله تعالى (وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ^(٤)) الآية

وروى^(٥) مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت: قلت يارسول الله، ألا تستطعمهم الله فيطعمك؟ قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع. فقال «يَا عَائِشَةُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ يُجْرِيَ مَعِيَ جِبَالُ الدُّنْيَا ذَهَبًا لَأَجْرَاهَا حَيْثُ شِئْتُ مِنْ الْأَرْضِ وَلَسِ كُنِّي اخْتَرْتُ جُوعَ الدُّنْيَا عَلَى شَبْعِهَا وَفَقْرَ الدُّنْيَا عَلَى غِنَاهَا وَحُزْنَ الدُّنْيَا عَلَى فَرَحِهَا يَا عَائِشَةُ إِنَّ الدُّنْيَا لَا تَنْبَغِي لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِلْأَنْبِيَاءِ يَاعَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَرْضَ لِأُولَى الْعَزْمِ

(١) حديث أبي ذر من زهد في الدنيا أدخل الله الحكمة قلبه - الحديث: لم أره من حديث أبي ذر ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا من حديث صفوان بن سليم مرسلًا ولا بن عدي في الكامل من حديث أبي موسى الأشعري من زهد في الدنيا أربعين يوما وأخلص فيها العبادة أجرى الله بنايع الحكمة من قلبه على لسانه وقال حديث مكرو وقال الذهبي باطل ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية مختصرا من حديث أبي أيوب من أخلص لله وكأها صعيمة

(٢) حديث مر في أصحابه بعشار من النوق حفل - الحديث: وفيه ثم تلا قوله تعالى - ولا تمدن عينيك - الآية لم أجد له أصلا

(٣) حديث مسروق عن عائشة قلت يارسول الله ألا تستطعمهم رباك فيطعمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع الحديث: وفيه ياعائشة إن الله لم يرض لأولى العزم من الرسل إلا الصبر - الحديث: أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي عبد الرحمن السلمي من رواية عباد بن عباد عن عبالد عن الشعبي عن مسروق مختصرا ياعائشة إن الله لم يرض من أولى العزم من الرسل إلا الصبر على مكروهاها والصبر عن محبوبها ثم لم يرض إلا أن كلفني ما كافهم فقال تعالى فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل وعبالد مختلف في الاحتجاج به

(١) التكرير: ع^(٢) طه: ١٣١

مِنَ الرُّسُلِ إِلَّا الصَّبْرَ عَلَى مَكْرُوهِ الدُّنْيَا وَالصَّبْرَ عَنْ مَحْبُوبِهَا ثُمَّ لَمْ يَرْضَ لِي إِلَّا أَنْ يُكَلِّفَنِي مَا كَلَّفَهُمْ فَقَالَ (فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ ^(١)) وَاللَّهُ مَا لِي بِدُيْنِ طَاعَتِهِ وَإِنِّي وَاللَّهِ لَأَصْبِرَنَّ كَمَا صَبَرُوا بِجَهْدِي وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ »

وروي ^(١) عن عمر رضي الله عنه ، أنه حين فتح عليه الفتوحات ، قالت له ابنته حفصة رضي الله عنها . البس ألين الثياب إذا وفدت عليك الوفود من الآفاق ، ومرت بصنعة طعام تطعمه وتطعم من حضر . فقال عمر : يا حفصة ، ألسنت تعلمين أن أعلم الناس بحال الرجل أهل بيته ، فقالت بلى . قال ناشدتك الله ، هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لبث في النبوة كذا وكذا سنة ، لم يشبع هو ولا أهل بيته غدوة إلا جاعوا عشية ، ولا شبعوا عشية إلا جاعوا غدوة ؟ وناشدتك الله ، هل تعلمين أن النبي صلى الله عليه وسلم لبث في النبوة كذا وكذا سنة لم يشبع من التمر هو وأهله ، حتى فتح الله عليه خيبر ؟ وناشدتك الله ، هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرّبتم إليه يوماً طعاماً على مائدة فيها ارتفاع ، فشق ذلك عليه حتى تغير لونه ، ثم أمر

(١) حديث ان عمر لما فتحت عليه الفتوحات قالت له حفصة البس لين الثياب اذا قدمت عليك الوفود . الحديث : بطوله وفيه ناشدتك الله هل تعلمين كذا يذكرها ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى أبكها وبكى الخ : لم أجده هكذا مجموعاً في حديث وهو مفرق في عدة أحاديث فروى البزار من حديث عمران بن حصين قال ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله غداء وعشاء من خبز شعير حتى لقي ربه وفيه عمرو بن عبد الله القدرى متروك - الحديث : وللترمذى من حديث عائشة قالت ما شبع من طعام فأشاء أن أبكي إلا بكيت قلت لم قالت اذكر الحال التي فارق رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا عليها والله ما شبع من خبز ولحم مرتين في يوم قال حديث حسن وللشيخين من حديثها ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة من طعام ثلاث ليال تباعا حتى قبض وللبخارى من حديث أنس كان لا يأكل على خوان - الحديث : وتقدم في آداب الاكل وللترمذى في الشمائل من حديث حفصة أنها سئلت ما كان فراش النبي صلى الله عليه وسلم مسح تثنية ثنتين فينام عليه - الحديث : ولابن سعد في الطبقات من حديث عائشة أنها كانت تفرش للنبي صلى الله عليه وسلم عباءة باثنتين - الحديث : وتقدم في آداب المعيشة وللبزار من حديث أبي الدرداء قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينخل له الدقيق ولم يكن له إلا قميص واحد وقال لا نعلم يروى بهذا اللفظ إلا بهذا الاسناد قال يونس بن بكير قد حدث عن سعيد بن ميسرة البكرى بأحاديث لم يتابع عليها واحتملت على ما فيها قلت فيه سعيد بن ميسرة فقد كذبه يحيى القطان وضعفه البخارى وابن حبان وابن عدى وغيرهم ولابن ماجه من حديث عبادة بن الصامت صلى في شملة قد عدها عليها زاد الخطيب في جزئه الشهور فعدها في عنقه ما عليه غيرها واسناده ضعيف وتقدم في آداب المعيشة

بالمائدة فرفعت، ووضع الطعام على دون ذلك، أو وضع على الأرض؟ وناشدتك الله؟ هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينام على عباءة مثنية، فثبت له ليلة أربع طاقات، فنام عليها، فلما استيقظ قال منعموني قيام الليلة بهذه العباءة، اثنوها باثنتين؟ كما كنتم تثنونها؟ وناشدتك الله، هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يضع ثيابه لتغسل، فيأتيه بلال فيؤذنه بالصلاة، فأيجد ثوبا يخرج به إلى الصلاة حتى تجف ثيابه، فيخرج بها إلى الصلاة؟ وناشدتك الله، هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صنعت له امرأة من بنى ظفر كساءين، إزارا ورداء، وبعثت إليه بأحدهما قبل أن يبلغ الآخر، فخرج إلى الصلاة وهو مشتمل به، ليس عليه غيره، قد عقد طرفيه إلى عنقه، فصلى كذلك، فما زال يقول حتى أبكاها، وبكى عمر رضي الله عنه وانتحب، حتى ظننا أن نفسه ستخرج

وفي بعض الروايات زيادة من قول عمر، وهو أنه قال: كان لي صاحبان سلكا طريقا، فإن ملكت غير طريقهما سلك بي طريق غير طريقهما. وإني والله سأصبر على عيشهما الشديد لعل أدرك معهما عيشهما الرغيد. وعن^(١) أبي سعيد الخدري، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لَقَدْ كَانَ الْأَنْبِيَاءُ قَبْلِي يُبْتَلَى أَحَدُهُمْ بِالْفَقْرِ فَلَا يَلْبَسُ إِلَّا الْعَبَاءَةَ وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لَيُبْتَلَى بِالْقَمَلِ حَتَّى يَقْتُلَهُ الْقَمَلُ وَكَانَ ذَلِكَ أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنْ أَلْطَاءِ إِلَيْكُمْ» وعن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لَمَّا وَرَدَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَاءَ مَدْيَنَ كَانَتْ خُضْرَةٌ أَلْبَلُ تَرَى فِي بَطْنِهِ مِنْ الْهَزَالِ» فهذا ما كان قد اختاره أنبياء الله ورسله، وهم أعرف خلق الله بالله، وبطريق الفوز في الآخرة

وفي حديث^(٢) عمر رضي الله عنه أنه قال: لما نزل قوله تعالى (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ

(١) حديث أبي سعيد الخدري كان الأنبياء يبتلى أحدهم بالفقر فلا يجد إلا لعباءة - الحديث: باسناد صحيح في أثناء

حديث أوله دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعك دون قوله وإن كان أحدهم يبتلى بالقمل

(٢) حديث عمر لما نزل قوله تعالى - والذين يكتزون الذهب والفضة - الآية قال تبالدينار والدرهم

الحديث: وفيه فأي شيء ندخر الترمذي وابن ماجه وتقدم في النكاح دون قوله تبالدينار

والدرهم والزيادة رواها الطبراني في الأوسط وهو من حديث ثوبان وإنما قال المصنف أنه حديث

عمر لأن عمر هو الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم أي المال يتخذ كافي رواية ابن ماجه وكرهه

البرار من حديث ابن عباس

الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(١) قال صلى الله عليه وسلم : تَبَا لِلدُّنْيَا تَبَا لِلدُّنْيَا وَلِلدُّنْيَا وَلِلدُّنْيَا هَمٌّ « فقلنا يا رسول الله ، نهانا الله عن كثر الذهب والفضة فأبى شيء ندخر فقال صلى الله عليه وسلم : لِيَتَّخِذْ أَحَدُكُمْ لِسَانًا ذَا كَرٍّ أَوْ قَلْبًا شَاكِرًا وَزَوْجَةً صَالِحَةً تُعِينُهُ عَلَى أَمْرِ آخِرَتِهِ » وفي حديث^(٢) حذيفة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ آثَرَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِثَلَاثِ هَمٍّ لَا يَفَارِقُ قَلْبَهُ أَبَدًا وَفَقْرًا لَا يَسْتَفْنِي أَبَدًا وَحِرْصًا لَا يَشْبَعُ أَبَدًا » وقال النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) « لَا يَسْتَكْمِلُ الْعَبْدُ الْإِيمَانَ حَتَّى يَكُونَ أَنْ لَا يَعْرِفَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَنْ يَعْرِفَ وَحَتَّى يَكُونَ قَلَّةُ الشَّيْءِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ كَثَرَتِهِ » وقال المسيح صلى الله عليه وسلم : الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها . وقيل له . يا نبي الله ، لو أمرتنا أن نبني بيتا نعبد الله فيه ؟ قال اذهبوا فابنوا بيتا على الماء فقالوا كيف يستقيم بذيان على الماء ؟ قال وكيف تستقيم عبادة مع حب الدنيا ؟

وقال نبينا صلى الله عليه وسلم : إِنْ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ عَرَضَ عَلَيَّ أَنْ يَجْعَلَ لِي بَطْحَاءَ مَكَّةَ ذَهَبًا فَقُلْتُ لَا يَا رَبِّ وَلَكِنْ أَجُوعُ يَوْمًا وَأَشْبَعُ يَوْمًا فَأَمَّا الْيَوْمُ الَّذِي أَجُوعُ فِيهِ فَأَنْزَعُ إِلَيْكَ وَأَدْعُوكَ وَأَمَّا الْيَوْمُ الَّذِي أَشْبَعُ فِيهِ فَأَحْجِدُكَ وَأُثْنِي عَلَيْكَ »

وعن^(٣) ابن عباس رضي الله عنهما قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم يعشي وجبريل معه ، فصعد على الصفا ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « يَا جِبْرِيلُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَمْسَى لَيْلٌ بِمُحَمَّدٍ كَفُ سَوِيْقٍ وَلَا سَفَّةٌ دَقِيقٍ » فلم يكن كلامه

(١) حديث حذيفة من أثر الدنيا على الآخرة ابتلاه الله بثلاث - الحديث : لم أجده من حديث حذيفة والطبراني من حديث ابن مسعود بسند حسن من أشرب قلبه حب الدنيا التا ط منها ثلاث شقاء لا ينفد عنه وحرص لا يبلغ غناه وأمل لا يبلغ منتهاه وفي آخره زيادة

(٢) حديث لا يستكمل عبد الايمان حتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف وحتى يكون أقله أحب إليه من كثرته : لم أجده اسنادا وذكره صاحب الفردوس من رواية علي ابن طلحة مرسل لا يستكمل عبد الايمان حتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرته وحتى يكون أن يعرف في ذات الله أحب إليه من أن يعرف في غير ذات الله ولم يخرج له ولده في مسند الفردوس وعلي بن أبي طلحة أخرجه له مسلم وروى عن ابن عباس لكن روايته عنه مرسله فالحديث إذا معضل

(٣) حديث ابن عباس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وجبريل معه فصعد على الصفا - الحديث : في نزول اسرافيل وقوله ان أحببت ان أسير معك حيال تهامة زمرد أو ياقوت أو ذهب أو فضة - الحديث : تقديم مختصرا

بأسرع من أن سمع هدة من السماء أفضعته ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أمر الله أليكم أن تقوم ؟ » قال لا ، ولكن هذا إسرائيل عليه السلام قد نزل إليك حين سمع كلامك . فأتاه إسرائيل فقال : إن الله عز وجل سمع ما ذكرت ، فبعثني بفاتيح الأرض وأمرني أن أعرض عليك ، إن أحببت أن أسير معك جبال تهامة زمرداً ، وياقوتاً ، وذهباً وفضة ، فملت ، وإن شئت نبيا ملكا ، وإن شئت نبيا عبدا . فأوماً إليه جبريل أن تواضع لله . فقال « نبيا عبدا » ثلاثا . وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « إذا أراد الله بعبد خيرا زهده في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره بعيوب نفسه » وقال صلى الله عليه وسلم لرجل ^(٢) « ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في أيدي الناس يحبك الناس »

وقال صلوات الله عليه ^(٣) « من أراد أن يؤتیه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) « من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات ومن خاف من النار لها عن الشهوات ومن ترقب الموت ترك اللذات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المنصيات » . وروى عن نبينا وعن المسيح عليهما السلام ^(٥) « أربع لا يدركن إلا بتعب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وكثرة الذكر وقلة الشيء » . وإيراد جميع الأخبار الواردة في مدح بغض الدنيا ودمجها لا يمكن فإن الأنبياء ما بعثوا إلا لصرف الناس عن الدنيا إلى الآخرة ، وإليه يرجع أكثر كلامهم مع الخلق ، وفيما أوردناه كفاية والله المستعان

وأما الآثار : فقد جاء في الآثار لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن العباد سخط الله عز وجل ما لم يسألوا ما نقص من دنياهم . وفي لفظ آخر : ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على دينهم ، فإذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله ، قال الله تعالى - كذبتم لستم بها صادقين . وعن بعض الصحابة

(١) حديث إذا أراد الله بعبد خيرا زهده في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره بعيوب نفسه : أبوه منصور الديلمي في مستدرك الفردوس دون قوله ورغبه في الآخرة وزاد فيه في الدين وإسناده ضعيف

(٢) حديث ازهد في الدنيا يحبك الله - الحديث : تقدم

(٣) حديث من أراد أن يؤتیه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا : لم أجده أصلا

(٤) حديث من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات - الحديث : ابن حبان في الصغرى عن أبي مالك

(٥) حديث أربع لا يدركن إلا بتعب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وكثرة الذكر وقلة الشيء : أخرجه ابن حبان في الصغرى

ورضى الله عنهم أنه قال : تابعنا الأعمال كلها فلم نرفى أمر الآخرة أبغ من زهد في الدنيا وقال بعض الصحابة لصدر من التابعين : أنتم أكثر أعمالا واجتهادا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانوا خيرا منكم . قيل ولم ذلك ؟ قال كانوا أزهد في الدنيا منكم . وقال عمر رضي الله عنه : الزهادة في الدنيا راحة القلب والجسد . وقال بلال بن سعد . كفى به ذنبا أن الله تعالى يزهدنا في الدنيا ونحن نرغب فيها . وقال رجل لسفيان . أشتهى أن أرى عالما زاهدا . فقال ويحك ! تلك ضالة لا توجد . وقال وهب بن منبه . إن الجنة ثمانية أبواب ، فإذا صار أهل الجنة إليها جعل البوابون يقولون : وعزة ربنا لا يدخلها أحد قبل الزاهدين في الدنيا ، العاشقين للجنة . وقال يوسف بن أسباط رحمه الله . إني لأشتهى من الله ثلاث خصال . أن أموت حين أموت وليس في ملكي درهم ، ولا يكون علي دين ، ولا على عظمي لحم . فأعطى ذلك كله

وروي أن بعض الخلفاء أرسل إلى الفقهاء بمحوائز فقبلوها ، وأرسل إلى الفضيل بعشرة آلاف فلم يقبلها . فقال له بنوه : قد قبل الفقهاء وأنت ترد على حالتك هذه ؟ فبكى الفضيل وقال : أتدرون مامثلي ومثلكم ؟ كمثل قوم كانت لهم بقرة يحرثون عليها ، فلما هربت ذبحوها لأجل أن ينتفعوا بجلدها . وكذلك أنتم أردتم ذبحي على كبر سني . موتوا يا أهلي جوعا خير لكم من أن تذبحوا فضيلا . وقال عبيد بن عمير . كان المسيح بن مريم عليه السلام يلبس الشعر ، ويأكل الشجر ، وليس له ولد يموت ، ولا بيت يخرب ، ولا يدخر لغد أينما أدركه المساء نام . وقالت امرأة أبي حازم لأبي حازم . هذا الشتاء قد هجم علينا ، ولا بد لنا من الطعام والثياب والخطب . فقال لها أبو حازم . من هذا كله بد ولكن لا بد لنا من الموت ، ثم البعث ، ثم الوقوف بين يدي الله تعالى ، ثم الجنة أو النار . وقيل للحسن : لم لاتفضل ثيابك . قال الأمر أعجل من ذلك .

وقال إبراهيم بن أدهم قد حجبت قلوبنا بثلاثة أغطية ، فلن يكشف للعبد اليقين حتى ترفع هذه الحجب . الفرح بالموجود ، والحزن على المفقود ، والسرور بالمدح . فإذا فرحت بالموجود فأنت حريص ، وإذا حزنت على المفقود فأنت ساخط ، والساخط معذب ، وإذا سررت بالمدح فأنت معجب ، والمعجب يحبط العمل .

وقال ابن مسعود رضي الله عنه : ركتان من زاهد قلبه خير له واحب إلى الله من عبادة المتعبدين المجتهدين إلى آخر الدهر أبدا سرمدًا.

وقال بعض السلف : نعمة الله علينا فيما صرف عنا أكثر من نعمته فيما صرف إلينا . وكأنه التفت إلى معنى قوله صلى الله عليه وسلم ^(١) « إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ الدُّنْيَا وَهُوَ يُحِبُّهُ كَمَا تَحْمُونَ مَرِيضَكُمْ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ تَخَافُونَ عَلَيْهِ » . فإذا فهم هذا علم أن النعمة في المنع المؤدى إلى الصحة أكبر منها في الإعطاء المؤدى إلى السقم .

وكان الثوري يقول : الدنيا دار التواء لدار استواء ، ودار ترح لدار فرح ، من عرفها لم يفرح برخاء ، ولم يحزن على شقاء .

وقال الحسن البصري : أدركت أقواما وصحبت طوائف ما كانوا يفرحون بشيء من الدنيا أقبل ، ولا يأسفون على شيء منها أدبر ، ولهي كانت في أعينهم أهون من التراب : كان أحدهم يعيش خمسين سنة أو ستين سنة ، لم يطوله ثوب ، ولم ينصب له قدر ، ولم يجعل بينه وبين الأرض شيئا ، ولا أمر من في بيته بصنعة طعام قط . فإذا كان الليل فقيام على أقدامهم ، يفرشون وجوههم ، تجرى دموعهم على خدودهم ، يناجون ربهم في فكاك رقابهم : كانوا إذا عملوا الحسنة دأبوا في شكرها ، وسألوا الله أن يقبلها ، وإذا عملوا السيئة أحزنتمهم ، وسألوا الله أن يفرها لهم . فلم يزالوا على ذلك ، والله ماساهوا من الذنوب ولا نجوا إلا بالمغفرة ، رحمة الله عليهم ورضوانه

بيان

درجات الزهد وأقسامه بالإضافة إلى نفسه ، وإلى المرغوب عنه ، وإلى المرغوب فيه .

اعلم أن الزهد في نفسه يتفاوت بحسب تفاوت قوته على درجات ثلاث

الدرجة الأولى : وهي السفلى منها ، أن يزهد في الدنيا وهو لها مشتهٍ ، وقلبه إليها مائل ونفسه إليها ملتفتة ، ولكنه يجاهدها ويكفها . وهذا يسمى المتزهد . وهو مبدأ الزهد في حق من يصل إلى درجة الزهد بالكسب والاجتهاد . والمتزهد يذيق أولا نفسه ، ثم كيسه

(١) حديث أن الله يحب عبده المؤمن من الدنيا - الحديث : تقدم

والزاهد أولا يذيب كيسه ، ثم يذيب نفسه في الطاعات ، لافي الصبر على مفارقة . والمتزهد على خطر ، فإنه ربما تغلبه نفسه . ونجذب به شهوته ، فيعود إلى الدنيا وإلى الاستراحة بها في قليل أو كثير الدرجة الثانية : الذي يترك الدنيا طوعا لاستحقاقه إياها بالإضافة إلى ما طمع فيه . كالذي يترك درهما لأجل درهمين ، فإنه لا يشق عليه ذلك وإن كان يحتاج إلى انتظار قليل . ولكن هذا الزاهد يرى لا محالة زهده ، ويلتفت إليه ، كما يرى البائع المبيع ويلتفت إليه . فيكاد يكون معجبا بنفسه وبزهده ، ويظن في نفسه أنه ترك شيئا له قدر لما هو أعظم قدرا منه ، وهذا أيضا نقصان الدرجة الثالثة : وهي العليا ، أن يزهد طوعا ، ويزهد في زهده ، فلا يرى زهده ، إذ لا يرى أنه ترك شيئا ، إذ عرف أن الدنيا لا شيء ، فيكون كمن ترك خزفة وأخذ جوهرة فلا يرى ذلك معاوضة ، ولا يرى نفسه تاركا شيئا . والدنيا بالإضافة إلى الله تعالى ونعيم الآخرة . أخس من خزفة بالإضافة إلى جوهرة . فهذا هو الكمال في الزهد . وسببه كمال المعرفة ومثل هذا الزاهد آمن من خطر الالتفات إلى الدنيا ، كما أن تارك الخزفة بالجوهرة آمن من طلب الإقالة في البيع . قال أبو يزيد رحمه الله تعالى لأبي موسى عبد الرحيم . في أي شيء تتكلم ! قال في الزهد . قال في أي شيء ! قال في الدنيا . فنفض يده وقال : ظننت أنه يتكلم في شيء ، الدنيا لا شيء ، إيش يزهد فيها

ومثل من ترك الدنيا للآخرة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب المعمورة بالمشاهدات والمكاشفات مثل من منعه من باب الملك كلب على بابه ، فألقى إليه لقمة من خبز ، فشغله بنفسه ، ودخل الباب ونال القرب عند الملك ، حتى نفذ أمره في جميع مملكته . أفترى أنه يرى لنفسه يدا عند الملك بلقمة خبز ألقاها إلى كلبه ، في مقابلة ما قد ناله ؟ فالشيطان كلب على باب الله تعالى يمنع الناس من الدخول ، مع أن الباب مفتوح ، والحجاب مرفوع والدنيا كلقمة خبز ، إن أكلت فلذتها في حال المضغ ، وتنقضي على القرب بالابتلاع ، ثم يبقى ثقلها في المعدة ، ثم تنتهي إلى النتن والقدر ، ثم يحتاج بعد ذلك إلى إخراج ذلك الثفل . فمن تركها لينال عز الملك كيف يلتفت إليها !

ونسبة الدنيا كلها ، أغنى ما يسلم لكل شخص منها وإن عمر مائة سنة ، بالإضافة إلى نعيم الآخرة ، أقل من لقمة بالإضافة إلى ملك الدنيا . إذ لا نسبة للمتناهى إلى مالا نهاية له .

والدنيا متناهية على القرب. ولو كانت تتماهى ألف ألف سنة صافية عن كل كدر لكان
لا نسبة لها إلى نعيم الأبد. فكيف ومدة العمر قصيرة، ولذات الدنيا مكدر غير صافية !
فأي نسبة لها إلى نعيم الأبد . فإذا لا يلتفت الزاهد إلى زهده إلا إذا التفت إلى ما زهد
فيه. ولا يلتفت إلى ما زهد فيه إلا لأنه يراه شيئاً معتداً به ولا يراه شيئاً معتداً به إلا لقصور
معرفة . فسبب نقصان الزهد نقصان المعرفة

فهذا تفاوت درجات الزهد . وكل درجة من هذه أيضاً لها درجات، إذ تصبّر المتزهد
يختلف ويتفاوت أيضاً باختلاف قدر المشقة في الصبر، وكذلك درجة المعجب بزهد به بقدر
التفاته إلى زهده . وأما انقسام الزهد بالأضافة إلى المرغوب فيه فهو أيضاً على ثلاث درجات:
الدرجة السفلى : أن يكون المرغوب فيه النجاة من النار ومن سائر الآلام، كعذاب القبر
ومناقشة الحساب، وخطر الصراط وسائر ما بين يدي العبد من الأهوال كما وردت به
الأخبار . إذ فيها ^(١) أن الرجل ليوقف في الحساب حتى لو وردت مائة بعير عطاشاً على
عرقه لصدرت رواء . فهذا هو زهد الخائفين، وكأنهم رضوا بالعدم لو أعدموا، فإن الخلاص
من الألم يحصل ————— بجرد العدم

الدرجة الثانية : أن يزهد رغبة في ثواب الله ونعيمه، واللذات الموعودة في جنته : من
الحور، والقصور، وغيرها . وهذا زهد الراجين . فإن هؤلاء ماتوا الدنيا قناعة بالعدم
والخلاص من الألم، بل طمعوها في وجود دائم ونعيم سرمداً لا آخر له

الدرجة الثالثة : وهي العليا . أن لا يكون له رغبة إلا في الله وفي لقائه، فلا يلتفت قلبه إلى
الآلام ليقصد الخلاص منها، ولا إلى اللذات ليقصد نيلها والظفر بها، بل هو مستغرق
الهم بالله تعالى . وهو الذي أصبح وهوومه هم واحد . وهو الموحد الحقيقي الذي لا يطلب
غير الله تعالى . لأن من طلب غير الله فقد عبده، وكل مطلوب معبود وكل طالب عبد بالإضافة
إلى مطلبه . وطلب غير الله من الشرك الخفي . وهذا زهد المحبين، وهم العارفون، لأنه لا ينحجب

(١) حديث أن الرجل ليوقف في الحساب حتى لو وردت مائة بعير عطاشاً على عرقه لصدرت رواء : أحمد

من حديث ابن عباس التقي مؤمنان على باب الجنة مؤمن غني ومؤمن فقير - الحديث : وفيه

أن حبست بعد ذلك تعبداً فظلموا كرها ما وصفت إليك حتى سأل من العرق ما لو ورده ألم بعير أكلة

معصي أصدرت عنه رواء وفيه دويد غير منسوب يحتاج إلى معرفة قال أحمد حاشيته مثله

الله تعالى خاصة إلا من عرفه. وكأن من عرف الدينار والدرهم ، وعلم أنه لا يقدر على الجمع بينهما ، لم يحب إلا الدينار ، فكذلك من عرف الله ، وعرف لذة النظر إلى وجهه الكريم ، وعرف أن الجمع بين تلك اللذة ، وبين لذة التمتع بالخور العين : والنظر إلى نقش القصور وخضرة الأشجار غير ممكن ، فلا يحب إلا لذة النظر ، ولا يؤثر غيره

ولا تظن أن أهل الجنة عند النظر إلى وجه الله تعالى يبقى للذة الخور والقصور متسع في قلوبهم ، بل تلك اللذة بالإضافة إلى لذة نعيم أهل الجنة كلذة ملك الدنيا والاستيلاء على أطراف الأرض ورقاب الخلق بالإضافة إلى لذة الاستيلاء على عصفور واللعب به . والطالبون لنعيم الجنة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب كالصبي الطالب للعب بالعصفور ، التارك للذة الملك ، وذلك لقصوره عن إدراك لذة الملك ، لأن اللعب بالعصفور في نفسه أعلى وألذ من الاستيلاء بطريق الملك على كافة الخلق . وأما انقسامه بالإضافة إلى المرغوب عنه فقد كثرت فيه الأقاويل . ولعل المذكور فيه يزيد على مائة قول ، فلا نستغل بنقل الأقاويل ، ولكن نشير إلى كلام محيط بالتفاصيل ، حتى يتضح أن أكثر ما ذكر فيه قاصر عن الإحاطة بالكل ، فنقول : المرغوب عنه بالزهد له إجمال وتفصيل . وتفصيله مراتب ، بعضها أشرح لآحاد الأقسام ، وبعضها أجمل للجمل . أما الإجمال في الدرجة الأولى فهو كل ما سوى الله فينبغي أن يزهد فيه ، حتى يزهد في نفسه أيضا . والإجمال في الدرجة الثانية أن يزهد في كل صفة للنفس فيها متعة . وهذا يتناول جميع مقتضيات الطبع من الشهوة ، والغضب ، والكبر ، والرياسة ، والمال ، والجاه ، وغيرها

وفي الدرجة الثالثة أن يزهد في المال والجاه وأسبابهما ، إذ إليهما ترجع جميع حظوظ النفس وفي الدرجة الرابعة أن يزهد في العلم ، والقدرة ، والدينار ، والدرهم ، والجاه إذا أوال وإن كثرت أصنافها فيجمعها الدينار والدرهم والجاه وإن كثرت أسبابه فيرجع إلى العلم والقدرة . وأعني به كل علم وقدرة مقصودها ملك القلوب . إذ معنى الجاه هو ملك القلوب والقدرة عليها ، كما أن معنى المال ملك الأعيان والقدرة عليها

فإن جاوزت هذا التفصيل إلى شرح وتفصيل أبلغ من هذا ، فيكاد يخرج ما فيه الزهد عن الحصر . وقد ذكر الله تعالى في آية واحدة سبعة منها فقال (زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ

مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرَ الْمُقَنْطَرَةَ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلَ الْمُسَوَّمَةَ وَالْأَنْعَامَ
وَالْحَرْثَ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ^(١) ثم رده في آية أخرى إلى خمسة فقال عز وجل
(اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ
وَالْأَوْلَادِ ^(٢)) ثم رده تعالى في موضع آخر إلى اثنين فقال تعالى (إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ
وَلَهُمْ ^(٣)) ثم رد الكل إلى واحد في موضع آخر فقال (وَسَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ
الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ^(٤)) فالهوى لفظ يجمع جميع حظوظ النفس في الدنيا، فينبغي أن يكون الزهد فيه
وإذا فهمت طريق الإجمال والتفصيل عرفت أن البعض من هذه لا يخالف البعض، وإنما
يفارقه في الشرح مرة، والإجمال أخرى . فالحاصل أن الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ
النفس كلها . ومهما رغب عن حظوظ النفس رغب عن البقاء في الدنيا، فقصر أمله لا محالة، لأنه
إنما يريد البقاء ليتمتع، ويريد التمتع الدائم بإرادة البقاء، فإن من أراد شيئاً أراد دوامه . ولا معنى
لحب الحياة إلا حب دوام ما هو موجود أو ممكن في هذه الحياة . فإذا رغب عنها لم يردها
ولذلك لما كتب عليهم القتال قالوا (رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْ لَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ
أَجَلٍ قَرِيبٍ ^(٥)) فقال تعالى (قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ ^(٦)) أي لستم تريدون البقاء
إلامتاع الدنيا . فظهر عند ذلك الزاهدون، وانكشف حال المنافقين

أما الزاهدون المحبون لله تعالى فقاتلوا في سبيل الله كأنهم بنيان مرصوص، وانتظروا
إحدى الحسينين، وكانوا إذا دعوا إلى القتال يستنشقون رائحة الجنة، ويبادرون إليه بمبادرة
الظلمان إلى الماء البارد، حرصاً على نصره دين الله، أو نيل رتبة الشهادة وكان من مات منهم
على فراشه يتحسر على فوت الشهادة، حتى أن خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه لما احتضر
للموت على فراشه كان يقول . كم غررت بروحي وهجمت على الصفوف طمعاً في الشهادة
وأنا الآن أموت موت العجائز . فلما مات عُدَّ على جسده ثمانمائة ثقب من آثار الجراحات
هكذا كان حال الصادقين في الإيمان رضي الله تعالى عنهم أجمعين

وأما المنافقون ففروا من الزحف خوفاً من الموت، فقليل لهم (إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي
تَقْرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ^(٧)) فإيثارهم البقاء على الشهادة استبدال الذي هو أدنى بالذي

(١) آل عمران : ٤ (٣، ٢) الحديد : ٣٠ (٤) النازعات : ٤٠ (٥) النساء : ٧٧ (٦) الجمعة : ٨

وأيضا قيل : أن الله تعالى اشتريهم بالمال الذي في الدنيا ، فباعهم به بما كانوا مهتدين .
وأما المخلصون فإن الله تعالى اشترى منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة . فلما رأوا
أنهم تركوا تمتع عشرين سنة مثلاً ، أو ثلاثين سنة ، بتمتع الأبد ، استبشروا ببيعهم الذي
بأموالهم فهذا بيان الزهد فيه . وإذا فهمت هذا علمت أن ما ذكره المتكلمون في حد الزهد
لم يشيروا به إلا إلى بعض أقسامه . فذكر كل واحد منهم ما رآه غالباً على نفسه ، أو على من كان يخاطبه .
فقال بشر رحمه الله تعالى : الزهد في الدنيا هو الزهد في الناس وهذا إشارة إلى الزهد في الجاه
خاصة وقال قاسم الجوعى : الزهد في الدنيا هو الزهد في الجوف . فبقدر ما تملك من بطنك
كذلك تملك من الزهد . وهذا إشارة إلى الزهد في شهوة واحدة . ولعمري هي أغلب
الشهوات على الأكثر ، وهي المهيجة لأكثر الشهوات

وقال الفضيل : الزهد في الدنيا هو القناعة . وهذا إشارة إلى المال خاصة
وقال الثوري : الزهد هو قصر الأمل . وهو جامع لجميع الشهوات . فإن من يميل إلى الشهوات
يحدث نفسه بالبقاء ، فيطول أمله . ومن قصر أمله فكأنه رغب عن الشهوات كلها
وقال أويس : إذا خرج الزاهد يطلب ذهب الزهد عنه . وما قصد بهذا حد الزهد ،
ولكن جعل التوكل شرطاً في الزهد . وقال أويس أيضاً : الزهد هو ترك الطلب
للمضمون . وهو إشارة إلى الرزق . وقال أهل الحديث : الدنيا هو العمل بالرأى والمعقول
والزهد إنما هو اتباع العلم ولزوم السنة . وهذا إن أريد به الرأى الفاسد والمعقول الذي
يطلب به الجاه في الدنيا ، فهو صحيح . ولكنه إشارة إلى بعض أسباب الجاه خاصة ، أو إلى
بعض ما هو من فضول الشهوات . فإن من العلوم ما لا فائدة فيه في الآخرة ، وقد طولوها
حتى ينقضى عمر الإنسان في الاشتغال بواحد منها . فشرط الزاهد أن يكون الفضول
أول مرغوب عنه عنده . وقال الحسن . الزاهد الذي إذا رأى أحداً قال هذا أفضل مني
فذهب إلى أن الزهد هو التواضع . وهذا إشارة إلى نفي الجاه والمجب ، وهو بعض أقسام الزهد .
وقال بعضهم : الزهد هو طلب الحلال . وأين هذا ممن يقول الزهد هو ترك الطلب ،
كما قال أويس ، ولا شك في أنه أراد به ترك طلب الحلال .

وقد كان يوسف بن أسباط يقول . من صبر على الأذى ، وترك الشهوات ، وأكل الخبز من الحلال ، فقد أخذ بأصل الزهد

وفي الزهد أقاويل وراء ما نقلناه ، فلم نر في نقلها فائدة . فإن من طلب كشف حقائق الأمور من أقاويل الناس رآها مختلفة ، فلا يستفيد إلا الحيرة ، وأما من انكشف له الحق في نفسه ، وأدركه بمشاهدة من قلبه ، لا بتلقف من سمعه ، فقد وثق بالحق ، واطلع على قصور من قصر لقصور بصيرته ، وعلى اقتصار من اقتصر مع كمال المعرفة لاقتصار حاجته . وهؤلاء كلهم اقتصروا لا لقصور في البصيرة ، لكنهم ذكروا ماذكروه عند الحاجة ، فلا جرم ذكره بقدر الحاجة ، والحاجات تختلف ، فلا جرم الكلمات تختلف

وقد يكون سبب الاقتصار الإخبار عن الحالة الراهنة التي هي مقام العبد في نفسه ، والأحوال تختلف . فلا جرم الأقوال المخبرة عنها تختلف

وأما الحق في نفسه فلا يكون إلا واحدا ، ولا يتصور أن يختلف . وإنما الجامع من هذه الأقاويل ، الكامل في نفسه وإن لم يكن فيه تفصيل ، ما قاله أبو سليمان الداراني إذ قال : سمعنا في الزهد كلاما كثيرا ، والزهد عندنا ترك كل شيء يشغلك عن الله عز وجل . وقد فصل مرة وقال . من تزوج ، أو سافر في طلب المعيشة ، أو كتب الحديث ، فقد ركن إلى الدنيا . فجميع ذلك ضدا للزهد . وقد قرأ أبو سليمان قوله تعالى (إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ^(١)) فقال هو القلب الذي ليس فيه غير الله تعالى . وقال . إنما زهدوا في الدنيا لتفرغ قلوبهم من همومها الآخرة . فهذا بيان انقسام الزهد بالإضافة إلى أصناف الزهود فيه فأما بالإضافة إلى أحكامه فينقسم إلى فرض ، ونفل ، وسلامة ، كما قاله إبراهيم بن أدهم ، فالفرض هو الزهد في الحرام . والنفل هو الزهد في الحلال . والسلامة هو الزهد في الشبهات . وقد ذكرنا تفاصيل درجات الورع في كتاب الحلال والحرام ، وذلك من الزهد ، إذ قيل للمالك بن أنس . ما الزهد ؟ قال التقوى . . وأما بالإضافة إلى خفايا ما يتركه . فلا نهاية للزهد فيه . إذ لا نهاية لما تتمتع به النفس في الخطرات ، والاحظاظ ، وسائر الحالات ، لاسيما خفايا الرياء فإن ذلك لا يطلع عليه إلا سمسرة العلماء . بل الأموال الظاهرة أفساد درجات الزهد فيها لا تنهاى

فمن أوصى درجاته زهد عيسى عليه السلام إذ نوسد حجرا في نومه ،
 فقال له الشيطان ، أما كنت تركت الدنيا ، فما الذي بدا لك ؟ قال وما الذي تجدد ؟ قال نوسدك
 الحجر . أى تنعمت برفع رأسك عن الأرض في النوم ، فرمى الحجر وقال . خذه مع ما تركته لك
 وروي عن يحيى بن زكريا عليهما السلام ، أنه لبس المسوح حتى ثقب جلده تركا للتنعم
 بلين اللباس ، واستراحة حس اللبس . فسأله أمه أن يلبس مكان المسوح جبة من صوف ،
 ففعل . فأوحى الله تعالى إليه : يا يحيى ، آثرت علي الدنيا . فبكى ونزع الصوف ، وعاد إلى ما كان عليه
 وقال أحمد رحمه الله تعالى : الزهد زهد أويس ، بلغ من المري أن جلس في قوصرة .
 وجلس عيسى عليه السلام في ظل حائط إنسان ، فأقامه صاحب الحائط ، فقال ما أقتنى أنت
 إنما أقامنى الذى لم يرض لى أن أتنعم بظل الحائط
 فإذا درجات الزهد ظاهرا وباطنا لاحصر لها . وأقل درجاته الزهد فى كل شبهة ومحذور
 وقال قوم : الزهد هو الزهد فى الحلال لا فى الشبهة والمحذور . فليس ذلك من درجاته فى
 شيء . ثم رأوا أنه لم يبق حلال فى أموال الدنيا ، فلا يتصور الزهد الآن
 فإن قلت . مهما كان الصحيح هو أن الزهد ترك ما سوى الله ، فكيف يتصور ذلك
 مع الأكل ، والشرب ، واللبس ، ومخالطة الناس ، ومكائنتهم ، وكل ذلك اشتغال بما سوى الله تعالى
 فاعلم أن معنى الانصراف عن الدنيا إلى الله تعالى هو الإقبال بكل القلب عليه
 ذكرًا وفكرًا . ولا يتصور ذلك إلا مع البقاء . ولا بقاء إلا بضروريات النفس . فهما
 اقتصرت من الدنيا على دفع المهلكات عن البدن ، وكان غرضك الاستعانة بالبدن على العبادة
 لم تكن مشتغلا بغير الله ، فإن ما لا يتوصل إلى شيء إلا به فهو منه ، فامشغل بعلف الناقة
 وبسقيها فى طريق الحج ليس معرضا عن الحج . ولكن ينبغى أن يكون بدنك فى طريق
 الله مثل ناقتك فى طريق الحج ، ولا غرض لك فى تنعم ناقتك باللذات ، بل غرضك مقصور
 على دفع المهلكات عنها ، حتى تسير بك إلى مقصدك . فكذلك ينبغى أن تكون فى صيانة
 بدنك عن الجوع والعطش المهلك بالأكل والشرب ، وعن الحر والبرد المهلك باللباس والمسكن
 فتقتصر على قدر الضرورة ، ولا تقصد التلذذ بل التقوى على طاعة الله تعالى ، فذلك لا يناقض
 الزهد ، بل هو شرط الزهد

وإن قلت : فلا بد وأن أتلذذ بالأكل عند الجوع ، فاعلم أن ذلك لا يضرك . إذا لم يكن قصدك التلذذ . فإن شارب الماء البارد قد يستلذ الشرب ، ويرجع حاصله إلى زوال ألم العطش ومن يقضى حاجته قد يستريح بذلك ، ولكن لا يكون ذلك مقصودا عنده ومطلوبا بالقصد فلا يكون القلب منصرفا إليه . فالإنسان قد يستريح في قيام الليل بتنسيم الأسحار وصوت الأطيوار ، ولكن إذا لم يقصد طلب موضع لهذه الاستراحة فما يصيبه من ذلك بغير قصد لا يضره . ولقد كان في الخائفين من طلب موضعا لا يصيبه فيه نسيم الأسحار ، خيفة من الاستراحة به ، وأنس القلب معه ، فيكون فيه أنس بالدنيا ، ونقصان في الأنس بالله بقدر وقوع الأنس بغير الله . ولذلك كان داود الطائي له حب مكشوف فيه مأوه ، فكان لا يرفعه من الشمس ، ويشرب الماء الحار ويقول : من وجد لذة الماء البارد شق عليه مفارقة الدنيا فهذه مخاوف المحتاطين . والحزم في جميع ذلك الاحتياط ، فإنه وإن كان شاقا فدته قريبة والاحتياطة مدة يسيرة للتنعم على التأييد لا يثقل على أهل المعرفة ، القاهرين لأنفسهم بسياسة الشرع المعتصمين بعروة اليقين في معرفة المضادة التي بين الدنيا والدين ، رضي الله تعالى عنهم أجمعين

بيان

تفصيل الزهد فيما هو من ضروريات الحياة

اعلم أن ما للناس منهمكون فيه ينقسم إلى فضول وإلى مهم : فالفضول كالخيل المسومة مثلا ، إذ غالب الناس إنما يقتنيها للترفيه بركوبها ، وهو قادر على المشي . والمهم كالأكل والشرب . ولسنا نقدر على تفصيل أصناف الفضول ، فإن ذلك لا ينحصر . وإنما ينحصر المهم الضروري . والمهم أيضا يتطرق إليه فضول في مقداره ، وجنسه ، وأوقاته . فلا بد من بيان وجه الزهد فيه . والمهمات ستة أمور . المطعم ، والملبس ، والمسكن وأثاثه ، والمنكح ، والمال ، والجاه يطالب لأغراض ، وهذه الستة من جملة ما ذكرنا معنى الجاه وسبب خب الخلق له ، وكيفية الاحتراز منه ، في كتاب الرياء من ربيع المهلكات . ونحن الآن نقتصر على بيان هذه المهمات الستة

الأول المطعم : ولا بد للإنسان من قوت حلال يقيم صلبه . ولكن له طول وعرض فلا بد من قبض طوله وعرضه حتى يتم به الزهد . فأما طوله فبالإضافة إلى جملة العمر ، فإن

من يملك طعام يومه فلا يقنع به . وأما عرضه في مقدار الطعام ، وجنسه ، ووقت تناوله
أما طوله فلا يقصر إلا بقصر الأمل . وأقل درجات الزهد فيه الاقتصار على قدر دفع
الجوع ، عند شدة الجوع وخوف المرض . ومن هذا حاله فإذا استقل بما تناوله
لم يدخر من غذائه لمعاشه ، وهذه هي الدرجة العليا

الدرجة الثانية : أن يدخر لشهر ، أو أربعين يوما

الدرجة الثالثة : أن يدخر لسنة فقط . وهذه رتبة ضعفاء الزهاد . ومن ادخر لأكثر
من ذلك فتسميته زاهدا محال ، لأن من أمل بقاء أكثر من سنة فهو طويل الأمل جدا ، فلا
يتم منه الزهد إلا إذا لم يكن له كسب . ولم يرض لنفسه الأخذ من أيدي الناس ، كداود
الطائي ، فإنه ورث عشرين دينارا ، فأمسكها وأنفقها في عشرين سنة . فهذا لا يضاد أصل
الزهد إلا عند من جعل التوكل شرط الزهد

وأما عرضه فبالإضافة إلى المقدار . وأقل درجاته في اليوم والليلة نصف رطل ، أو وسطه
رطل ، وأعله مد واحد وهو ما قدره الله تعالى في إطعام المسكين في الكفارة وما وراء ذلك فهو من
اتساع البطن والاشتغال به . ومن لم يقدر على الاقتصار على مد لم يكن له من الزهد في البطن نصيب
وأما بالإضافة إلى الجنس فأقله كل ما يقوت ولو الخبز من النخالة ، وأوسطه خبز الشعير
والذرة ، وأعله خبز البر غير منخول . فإذا ميّز من النخالة وصار حواري فقد دخل في التمتع
وخرج عن آخر أبواب الزهد فضلا عن أوائله

وأما الأدم فأقله الملح ، أو البقل والخل ، وأوسطه الزيت أو سیر من الأدهان أي دهن
كان . وأعله اللحم أي لحم كان ، وذلك في الأسبوع مرة أو مرتين . فإن صار دائما ، أو
أكثر من مرتين في الأسبوع ، خرج عن آخر أبواب الزهد ، فلم يكن صاحبه زاهدا
في البطن أصلا . وأما بالإضافة إلى الوقت ، فأقله في اليوم والليلة مرة ، وهو أن
يكون صائما . وأوسطه أن يصوم ويشرب ليلة ولا يأكل ، ويأكل ليلة ولا يشرب . وأعله
أن ينتهي إلى أن يطوي ثلاثة أيام ، أو أسبوعا وما زاد عليه . وقد ذكرنا طريق تقليد الطعام

وكسر شرهه في ربيع المهلكات

ولينظر إلى أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والصحابة رضوان الله عليهم في كيفية

زهدهم في المطاعم ، وتركهم الأدم . قالت ^(١) عائشة رضي الله تعالى عنها : كانت تأتي علينا أربعون ليلة وما يوقد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مصباح ولا نار . قيل لها فبم كنتم تعيشون ؟ قالت بالأسودين . التمر والماء . وهذا ترك اللحم ، والرقعة والأدم وقال ^(٢) الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب الحمار ، ويلبس الصوف وينتعل المخصوف ، ويلقى أصابعه ، ويأكل على الأرض ، ويقول « إِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ آكُلُ كَمَا تَأْكُلُ الْعَبِيدُ وَأَجْلِسُ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبِيدُ »

وقال المسيح عليه السلام : بحق أقول لكم ، إنه من طلب الفردوس فخير الشعير له والنوم على المزابل مع السكالب كثير

وقال الفضيل ^(٣) . ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة ثلاثة أيام من خبز البر وكان المسيح صلى الله عليه وسلم يقول . يا بني إسرائيل ، عليكم بالماء القراح ، والبقل البري وخبز الشعير وإياكم وخبز البر ، فإنكم لن تقوموا بشكره

وقد ذكرنا سيرة الأنبياء والسلف في المطعم والمشرّب في ربيع المهلكات فلا نعيده ^(٤) ولما أتى النبي صلى الله عليه وسلم أهل قباء ، أتوه بشربة من لبن مشوبة بعسل ، فوضع القدح من يده وقال « أَمَا إِنِّي لَسْتُ أُحَرِّمُهُ وَلَكِنْ أَتُرْكُهُ تَوَاضَعًا لِلَّهِ تَعَالَى »

وأنى عمر رضي الله عنه بشربة من ماء بارد وعسل في يوم صائف ، فقال . اعزلوا عني حسابها وقد قال يحيى بن معاذ الرازي : الزاهد الضادق قوته ما وجد ، وإبائسه ما ستر ، ومسكنه حيث أدرك . الدنيا سجنه ، والقبر مضجعه ، والخلوة مجاسه ، والاعتبار فكرته ، والقراءان حديثه ، والرب أنيسه ، والذكر رفيقه . والزهد قرينه ، والحزن شأنه ، والحياء شعاره

(١) حديث عائشة كانت تأتي أربعون ليلة وما يوقد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مصباح ولا نار الحديث : ابن ماجه من حديث عائشة كان يأتي على آل محمد الشهر ما يرى في بيت من بيوتهم دخان الحديث وفي رواية ما يوقد فيه بذر ولا حمد كان يمر بنا هلال وهلال ما يوقد في بيت من بيوتهم نار وفي رواية له ثلاثة أهله

(٢) حديث الحسن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب الحمار - الحديث : تقدم دون قوله إنما أنا عبد فانه ليس من حديث الحسن إنما هو من حديث عائشة وقد تقدم

(٣) حديث ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ قدم المدينة ثلاثة أيام من خبز البر : تقدم

(٤) حديث لما أتى أهل قباء أتوه بشربة من لبن بعسل فوضع القدح من يده - الحديث : تقدم

والجوع إدامه ، والحكمة كلامه ، والتراب فراشه ، والتقوى زاده ، والصمت غنيمة ،
والصبر معتمده ، والتوكل حسبه ، والعقل دليله ، والعبادة حرفته ، والجنة مبلغه إن شاء الله تعالى
المهم الثاني : الملبس . وأقل درجاته ما يدفع الحر ، والبرد ، ويستر العورة . وهو كساء يتغطى به
وأوسطه قميص ، وقلنسوة ، ونعلان . وأعلاه أن يكون معه منديل وسراويل : وما جاوز هذا
من حيث المقدار فهو مجاوز حد الزهد . وشرط الزاهد أن لا يكون له ثوب يلبسه إذا غسل ثوبه
بل يلزمه القعود في البيت . فإذا صار صاحب قميصين ، وسراويلين ، ومنديلين ، فقد خرج من
جميع أبواب الزهد من حيث المقدار

أما الجنس فأقله المسوح الخشن ، وأوسطه الصوف الخشن ، وأعلاه القطن الغليظ
وأما من حيث الوقت فأقصاه ما يستر سنة ، وأقله ما يبقى يوما . حتى رقع بعضهم ثوبه
بورق الشجر ، وإن كان يتسارع الجفاف إليه . وأوسطه ما يماسك عليه شهرا وما يقاربه
فطلب ما يبقى أكثر من سنة خروج إلى طول الأمل ، وهو مضاد للزهد ، إلا إذا كان
المطلوب خشونته ، ثم قد يتبع ذلك قوته ودوامه . فمن وجد زيادة من ذلك فينبغي أن
يتصدق به . فإن أمسكه لم يكن زاهدا . بل كان محبا للعالم

ولينظر فيه إلى أحوال الأنبياء والصحابة كيف تركوا الملابس . قال أبو بردة (١) : أخرجت
لنا عائشة رضي الله تعالى عنها كساء ملبدا ، وإزارا غليظا ، فقالت . قبض رسول الله صلى الله عليه
وسلم في هذين . وقال صلى الله عليه وسلم (٢) « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحِبُّ الْمُتَبَدِّلَ الَّذِي
لَا يُبَالِي مَا لَبَسَ » . وقال عمرو بن الأسود العنسي . لا ألبس مشهورا أبدا ، ولا أناام بليل
على دثار أبدا ، ولا أركب على مأثور أبدا ، ولا أملأ جوفي من طعام أبدا . فقال (٣) عمر :
من سره أن ينظر إلى هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر إلى عمرو بن الأسود

(١) حديث أخرجت عائشة كساء ملبدا وإزارا غليظا فقالت قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذين :

الشيخان وقد تقدم في آداب المعيشة

(٢) حديث أن الله يحب المتبدل الذي لا يبالي باللبس : لم أجده أصلا

(٣) حديث عمر من سره أن ينظر إلى هدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلينظر إلى عمرو

ابن الأسود رواه أحمد بإسناد جيد

وفي الخبر (١) ما من عبد لبس ثوب شهرة - الحديث : ابن ماجه من حديث أبي ذر باسناد جيد
وإن كان عند حبيباً

(٢) واشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوباً بأربعة دراهم (٣) وكانت قيمة ثوبه عشرة (٤)
وكان إزاره أربعة أذرع ونصف (٥) واشترى سراويل بثلاثة دراهم (٦) وكان يلبس ثملتين
يخضوين من صوف . وكانت تسمى حلة لأنها ثوبان من جنس واحد . وربما كان يلبس
بردين يمانيين أو سحوليين من هذه الغلاظ . وفي الخبر (٧) كان قبض رسول الله
صلى الله عليه وسلم كأنه قبض زيات
(٨) ولبس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً واحداً ثوباً سيرا من سندس ، قيمته مائتا

(١) - حديث ما من عبد لبس ثوب شهرة - الحديث : ابن ماجه من حديث أبي ذر باسناد جيد
دون قوله وإن كان عند حبيباً

(٢) - حديث اشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوباً بأربعة دراهم : أبو يعلى من حديث أبي هريرة قال
دخلت يوماً السوق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبس إلى البرازين فاشترى سراويل

بأربعة دراهم - الحديث : وإسناده ضعيف

(٣) - حديث كان قيمة ثوبه عشرة دراهم : لم أجده

(٤) - حديث كان إزاره أربعة أذرع ونصف : أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية

عروة بن الزبير سرسلا كان رداء رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة أذرع وعرضه ذراعان

ونصف - الحديث : وفيه ابن طيبة وفي طبقات ابن سعد من حديث أبي هريرة كان إزاره من نسج

عمران بلوله أربعة أذرع وشبر في دراعين وشبر وفيه محمد بن عمر الواقدي

(٥) - حديث اشترى سراويل بثلاثة دراهم : المعروف انه اشتراه بأربعة دراهم كما تقدم عند أبي يعلى وشراؤه السراويل

عند أصحاب السنن من حديث سويد بن نيس إلا انه لم يذكر فيه مقدار ثمنه قال الترمذي حسن صحيح

(٦) - حديث كان يلبس ثملتين يخالوين من صوف . وكانت تسمى حلة لأنها ثوبان من جنس واحد وربما كان

يلبس بردين يمانيين أو سحوليين من هذه الغلاظ : تقدم في آداب وأخلاق النبوة لبسه للشعلة البرد

والخبرة وأما لبسه الحلة في الصحيحين من حديث الرأى رآيته في حلة حمراء ولأبي داود من حديث

أبي عباس حين خرج إلى الخروبة وعليه أحسن ما يكون من حال اليمن وقل رأيت على رسول الله

صلى الله عليه وسلم أحسن ما يكون من الثياب وفي الصحيحين من حديث عائشة انه صلى الله عليه وسلم

قبض في ثوبين أحدهما إزار غليظ مما يصنع باليمن وتقدم في آداب الميثة ولأبي داود والترمذي

والنسائي من حديث أبي رمة وعياه بردان أخضران سكت عليه أبو داود واستغربه والترمذي

وللبزار من حديث قدامة الكلاعي وعليه حلة خبزة وفيه عريف بن إبراهيم لا يعرف قاله الذهبي

(٧) - حديث كان قبضه كأنه قبض زيات : الترمذي من حديث أنس بسند ضعيف كان يكثر دهن رأسه

وتسريح لحيته حتى كأن ثوبه ثوب زيات

(٨) - حديث لبس يوماً واحداً ثوباً سيرا من سندس قيمته مائتا درهم أهده له الملقوقس ثم نزع - الحديث :

درهم . فكان أصحابه يامسونه ويقولون : يا رسول الله ، أنزل عليك هذا من الجنة ؟ تعجبا . وكان قد أهداه إليه المقوقس ملك الاسكندرية ، فأراد أن يكرمه بلبسه ، ثم نزعته وأرسل به إلى رجل من المشركين وصله به ، ثم حرم لبس الحرير والديباج . وكأنه إنما لبسه أولانا كيذا للتحريم كما ^(١) لبس خاتما من ذهب يوما ثم نزعته فحرم لبسه على الرجال . ^(٢) وكما قال لعائشة في شأن بريرة « اشترطى لأهلها ألولا » فلما اشترطته صعد عليه السلام المنبر فحرمه .

وكما ^(٣) أباح المتعة ثلاثا ثم حرمها ، لتأكيد أمر النكاح

وقد ^(٤) صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خيمته لها علم . فلما سلم قال « شغلني النظر إلى هذه اذهبوا بها إلى أبي جهنم واتشؤني بأنبياء نبيته » يعني كساءه . فاختر لبس الكساء على الثوب الناعم . وكان شركاء نعله قد أخلق ، فأبدل بسير جديد ، فصلى فيه ، فلما سلم قال « أعيدوا الشراك الخلق وانزعوا هذا الجديد فإني نظرت إليه في الصلاة » ^(٥) ولبس خاتما من ذهب ، ونظر إليه على المنبر نظرة ، فرمى به ، فقال « شغلني هذا

عنكم نظرة إليه ونظرة إليكم »

وكان صلى الله عليه وسلم قد ^(٦) احتذى مرة نعلين جديدين ، فأعجبه حسنهما . فخر ساجدا وقال « أعجبني حسنهما ففتوا صنعت لربي خشية أن يمقتني » ثم خرج بهما فدفعهما إلى أول مسكين رآه وعن ^(٧) سنان بن سعد قال : حيكت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة من صوف أنمار وجعلت جاشيتها سوداء . فلما لبسها قال « انظروا ما أحسنها ما ألينها » قال فقام إليه أعرابي فقال : يا رسول الله هبها لي ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سئل شيئا لم ييخل به ، قال

(١) حديث لبس يوما خاتما من ذهب ثم نزعته : متفق عليه وقد تقدم

(٢) حديث قال لعائشة في شأن بريرة اشترطى لأهلها - الحديث : متفق عليه من حديثها

(٣) حديث أباح المتعة ثلاثا ثم حرمها : مسلم من حديث سلمة بن الأكوع

(٤) حديث صلى في خيمته لها علم - الحديث : متفق عليه وقد تقدم في الصلاة

(٥) حديث لبس خاتما فنظر إليه على المنبر فرمى به وقال شغلني هذا عنكم - الحديث : تقدم

(٦) حديث احتذى نعلين جديدين فأعجبه حسنهما - الحديث : تقدم

(٧) حديث سنان بن سعد حيكت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة من صوف من أنمار - الحديث :

أبو داود الطيالسي والطبراني من حديث سهل بن سعد دون قوله وأمر أن يحاك له أخرى فهي عند الطبراني فقط وفيه زمعة بن صالح ضعيف ويقع في كثير من نسخ الاحياء سيار بن سعد وهو غلط

فدفعها إليه ، وأمر أن يحاك له واحدة أخرى ، فأتى صلى الله عليه وسلم وهي في الحاكّة
وعن (١) جابر قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على فاطمة رضي الله تعالى عنها وهي
تطحن بالرحا ، وعليها كساء من وبر الإبل ؛ فلما نظر إليها بكى وقال « يَا فَاطِمَةُ تَجَرِّعِي
مَرَارَةَ الدُّنْيَا لِنَعِيمِ الْآبِدِ » فأنزل عليه (وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى) (٢)
وقال صلى الله عليه وسلم (٣) « إِنْ مِنْ خِيَارِ أُمَّتِي فِيمَا أَنْبَأَنِي الْمَلَأُ الْأَعْلَى قَوْمًا
يَضْحَكُونَ جَهْرًا مِنْ سَعَةِ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَيَبْكُونَ سِرًّا مِنْ خَوْفِ عَذَابِهِ مُؤْتِنُهُمْ عَلَى
النَّاسِ خَفِيفَةٌ وَعَلَى أَنْفُسِهِمْ ثَقِيلَةٌ يَلْبَسُونَ الْخُلُقَانَ وَيَتَّبِعُونَ الرُّهْبَانَ أَجْسَامُهُمْ فِي
الْأَرْضِ وَأَفْسِدَتُهُمْ عِنْدَ الْعَرْشِ »

فهذه كانت سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الملايس ، وقد أوصى أمته عامة باتّباعه
إذ قال (٤) « مَنْ أَحَبَّنِي فَلْيَسْتَنْ بِسُنَّتِي » وقال (٥) « عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ
الْبَاشِئِينَ مِنْ بَعْدِي عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ » وقال تعالى (قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ
فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ) (٦) وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة رضي الله عنها خاصة
وقال « إِنْ أَرَدْتَ الْإِحْقَاقَ بِي فَيَاكَ وَجُحَّاسَةَ الْأَغْنِيَاءِ وَلَا تَزْعِي ثَوْبًا حَتَّى تُرْقِعِيهِ »
وعنه علي قبيص عمر رضي الله عنه اثنتا عشرة رقعة بعضها من آدم

واشترى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ثوبا بثلاثة دراهم ، وابسه وهو في الخلافة ،
وقطع كفيه من الرسغين وقال : الحمد لله الذي كساني هذا من ريشه

وقال الثوري وغيره : البس من الثياب ما لا يشرك عند العلماء ، ولا يحقرك عند الجاهل .

(١) حديث جابر دخل على فاطمة وهي تطحن بالرحا - الحديث : أبو بكر بن لال في تكملة الأئمة بإسناد ضعيف

(٢) حديث أن من خيار أمتي فيما آتاني العلي الأعلى قوما يضحكون جهرا ومن سعة رحمة ربهم ويبكون سرا من

خوف عذابه - الحديث : تقدم وهو عند الحائتم والبيهقي في الشعب وضعفه

(٣) حديث من أحبني فليستن بسنتي : تقدم في السكاح

(٤) حديث عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين - الحديث : أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه

من حديث العرباض بن سارية

(٥) حديث قال لعائشة ان أردت الإحقوق بي فإياك ومجالسة الأغنياء : الترمذي وقال غريب والحائتم وصححه

من حديث عائشة وقد تقدم

(٦) الآية : ٥ (٢) آل عمران : ٣١

وكان يقول : إن الفقير ليربى وأنا أصلى فأدعه يجوز ، ويربى واحد من أبناء الدنيا وعليه هذه البرزة فأمقته ولا أدعه يجوز .

وقال بعضهم : قومت ثوبى سفيان ونعليه بدرهم وأربعة دوانق . وقال ابن شبرمة : خير ثيابى ما خدمنى ، وشرها ما خدمته .

وقال بعض السلف : البس من الثياب ما يخلطك بالسوقة ، ولا تلبس منها ما يشرك فينظر إليك . وقال أبو سليمان الداراني ، الثياب ثلاثة : ثوب لله وهو ما يستر العورة ، وثوب للنفس وهو ما يطلب لينة ، وثوب للناس وهو ما يطلب جوهره وحسنه

وقال بعضهم : من رق ثوبه رق دينه . وكان جمهور العلماء من التابعين قيمة ثيابهم ما بين العشرين إلى الثلاثين درهما . وكان الخواص لا يلبس أكثر من قطعتين قميص ومززر تحته وربعا يعطف ذيل قميصه على رأسه

وقال بعض السلف : أول النسك الزى . وفى الخبر . البذاذة من الإيمان . وفى الخبر . من ترك ثوب جمال وهو يقدر عليه تواضعا لله تعالى ، وابتغاء لوجهه ، كان حقا على الله أن يدخر له من عبقرى الجنة فى تخات الياقوت

وأوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه . قل لأوليائى لا يلبسوا ملابس أعدائى ، ولا يدخلوا مداخل أعدائى ، فيكونوا أعدائى كما هم أعدائى . ونظر رافع بن خديج إلى بشر بن مروان على منبر الكوفة وهو يمظ ، فقال . انظروا إلى أميركم يعظ الناس وعليه ثياب الفساق ، وكان عليه ثياب رفاق . وجاء عبد الله بن عامر بن ربيعة إلى أبي ذر فى برزته ، فجعل يتكلم فى الزهد ، فوضع أبو ذر راحته على فيه ، وجعل يضطرب به . فغضب ابن عامر ، فشكاه إلى عمر . فقال أنت صنعت بنفسك . تتكلم فى الزهد بين يديه بهذه البرزة !

وقال علي كرم الله وجهه . إن الله تعالى أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا فى مثل أدنى أحوال الناس ، ليقبلى بهم الغنى ، ولا يزرى بالفقر فقره . ولما عوتب فى خشونة لباسه قال : هو أقرب إلى التواضع ، وأجدر أن يقتدى به المسلم .

(١) ونهى صلى الله عليه وسلم عن التمتع وقال « إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى عِبَادًا لَيُسُوا بِالْمَتَعَمِينَ »

وروي^(١) فضالة بن عبيد وهو والى مصر ، أشعت حافيا ، فقيل له أنت الأمير وتعمل هذا ! فقال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإرفاه ، وأمرنا أن نحتق أحيانا .
وقال علي لعمر رضي الله عنهما : إن أردت أن تلحق بصاحبك فأرقع القميص ، ونكس الإزار ، واخصف النعل ، وكل دون الشبع

وقال عمر : اخشوشنوا ، وإياكم وزي المعجم كسرى وقيصر
وقال علي كرم الله وجهه : من تريا بزي قوم فهو منهم
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) « إِنَّ مِنْ شِرَارِ أُمَّتِي الَّذِينَ غَضُّوا بِالنَّعِيمِ يَطْلُبُونَ أَلْوَانَ الطَّعَامِ وَأَلْوَانَ الثِّيَابِ وَيَتَشَدَّقُونَ فِي الْكَلَامِ »
وقال صلى الله عليه وسلم^(٣) « إِزْرَةُ الْمُؤْمِنِ إِلَى أَنْصَافِ سَاقِيهِ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ فِيمَا مِئِنَهُ وَبَيْنَ الْكُفَّيْنِ وَمَا أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ فِي النَّارِ وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزْرَهُ بَطْرًا » . وقال^(٤) أبو سليمان الداراني . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لَا يَلْبَسُ الشَّعْرَ مِنْ أُمَّتِي إِلَّا مُرَاءٍ أَوْ أَحَقُّ »

وقال الأوزاعي : لباس الصوف في السفر سنة ، وفي الحضرة بدعة
ودخل محمد بن واسع على قتيبة بن مسلم ، وعليه جبة صوف ، فقال له قتيبة . مادعاك إلى مدرعة الصوف ؟ فسكت . فقال أكلك ولا تجيبني . فقال أكره أن أقول زهدا فأزكي نفسي ، أو فقرا فأتشكروني . وقال أبو سليمان : لما اتخذ الله إبراهيم خليلا أوحى إليه أن وار عورتك من الأرض . وكان لا يتخذ من كل شيء إلا واحدا سوى السراويل ، فإنه كان يتخذ سراويلين ، فإذا غسل أحدهما لبس الآخر ، حتى لا يأتي عليه حال إلا وعورته مستورة
وقيل لسامان الفارسي رضي الله عنه . مالك لا تلبس الجيد من الثياب ! فقال وما للعبد والثوب

- (١) حديث فضالة بن عبيد نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإرفاه وأمرنا أن نحتق أحيانا : أبو داود باسناد جيد
(٢) حديث ابن شراح أمتي الذين غدوا بالنعيم - الحديث : الطبراني من حديث أبي أمامة باسناد ضعيف
سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام - الحديث : وآخره أولئك شرار أمتي وقد تقدم
(٣) حديث أزرة المؤمن إلى أنصاف ساقيه - الحديث : مالك وأبو داود والنسائي وابن حبان من حديث أبي سعيد ورواه أيضا النسائي من حديث أبي هريرة قال محمد بن يحيى الذهلي كالا حديثين محفوظ
(٤) حديث أبي سليمان لا يلبس الشعر من أمتي إلا مرء أو أحق : لم أجده له اسنادا

الحسن ، فإذا عتق فقه والله ثواب لا تلبس أبدا . ويروي عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه كان له جبة شعر وكساء شعر ، يلبسهما من الليل إذا قام يصلي

وقال الحسن لفرقد السبخي : تحسب أن لك فضلا على الناس بكسائك ؟ بلغني أن أكثر أصحاب النار أصحاب الأكسية نقا . وقال يحيى بن معين : رأيت أبا معاوية الأسود وهو يلتقط الخرق من المزابل ، ويفسلها ويلفقها ويلبسها . فقلت إنك تكسى خيرا من هذا . فقال : ماضهم ما أصابهم في الدنيا ، جبر الله لهم بالجنة كل مصيبة . فجعل يحيى بن معين يحدث بها ويكي المهم الثالث المسكن : وللزهد فيه أيضا ثلاث درجات :

أعلاها : أن لا يطلب موضعا خاصا لنفسه ، فيقنع بزوايا المساجد كأصحاب الصفة وأوسطها : أن يطلب موضعا خاصا لنفسه ، مثل كوخ مبني من سعف أو خص أو ما يشبهه وأدناها : أن يطلب حجرة مبنية . إما بشراء أو إجارة . فإن كان قدر سعة المسكن على قدر حاجته من غير زيادة ، ولم يكن فيه زينة ، لم يخرج هذا القدر عن آخر درجات الزهد . فإن طلب التشييد ، والتجصيص ، والسعة ، وارتفاع السقف أكثر من ستة أذرع ، فقد جاوز بالكفاية حد الزهد في المسكن

فاختلاف جنس البناء بأن يكون من الجص ، أو القصب ، أو الطين ، أو بالآجر ، واختلاف قدره بالسعة والضيق . واختلاف طوله بالإضافة إلى الأوقات ، بأن يكون مملوكا ، أو مستأجرا ، أو مستمارا . وللزهد مدخل في جميع ذلك وبالجملة كل ما يراد للضرورة فلا ينبغي أن يجاوز حد الضرورة . وقدر الضرورة من الدنيا آلة الدين ووسيلته . وما جاوز ذلك فهو مضاد للدين . والغرض من المسكن دفع المطر والبرد ، ودفع الأعين والأذى . وأقل الدرجات فيه معلوم ، وما زاد عليه فهو الفضول والفضول كله من الدنيا . وطالب الفضول والساعي له بعيد من الزهد جدا

وقد قيل أول شيء ظهر من طول الأمل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم التدرين والتشييد ، يعني بالتدرين كف دروز الثياب ، فإنها ^(١) كانت تشل شلا . والتشييد هو البنيان

(١) حديث كانت الثياب تشل شلا وكانوا يبنون بالسعف والجريد أما شل الثياب من غير كف فروى الطبراني والحاكم أن عمر قطع ما فضل عن الأصابع من غير كف وقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما البناء ففي الصحيحين من حديث أنس في قصة بناء مسجد المدينة فصفوا النخل

بالجص والآجر ، وإنما كانوا يبنون بالسمن والجريد . وقد جاء في الخبر . يأتى على الناس زمان يوشون ثيابهم كما توشى البرود البدائية . وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم العباس أن يهدم عليه كان قد علا بها^(١) وصر عليه السلام بجنبذة معلاة . فقال « لِمَنْ هِذِهِ ؟ » قالوا لفلان ، فلما جاءه الرجل أعرض عنه ، فلم يكن يقبل عليه كما كان . فسأل الرجل أصحابه عن تغير وجهه صلى الله عليه وسلم . فأخبر ، فذهب فهدمها . فر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموضع فلم يرها ، فأخبر بأنه هدمها ، فدعاه بخير

وقال^(٢) الحسن . مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضع ابنة على لبنة ، ولا قصبة على قصبة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) « إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ شَرًّا أَهْلَكَ مَالَهُ فِي الْمَاءِ وَالطَّيْنِ » . وقال عبد الله بن عمر . مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نعالج خصا فقال « مَا هَذَا ؟ » قلنا خص لنا قدوهي . فقال « أَرَى الْأَمْرَ أَعْجَلَ مِنْ ذَلِكَ » واتخذ نوح عليه السلام بيتا من قصب ، فقبل له . لو بنيت ؛ فقال هذا كثير لمن يموت وقال الحسن . دخلنا على صفوان بن عيريز وهو في بيت من قصب قد مال عليه ، فقبل له لو أصلحته ؛ فقال كم من رجل قد مات وهذا قائم على حاله

وقال النبي صلى الله عليه وسلم^(٤) « مَنْ بَنَى فَوْقَ مَا يَكْفِيهِ كُفٌّ أَنْ يَحْمِلَهُ يَوْمَ

قبلة المسجد وجعلوا عضادتيه الجسارة - الحديث : ولهما من حديث أبي سعيد كان المسجد على عريش فوق كف المسجد

(١) حديث أمر العباس أن يهدم عليه له كان قد علاها : الطبراني من رواية أبي العالقة ابن العباس بنى غرفة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اهدمها - الحديث : وهو منقطع

(٢) حديث من جنبذة معلاة فقال لبن هذه فقالوا لفلان فلما جاءه الرجل أعرض عنه - الحديث : أبو داود من حديث أنس يساند جيد بلفظ فرأى قبة مشرفة - الحديث : والجنبذة القبة

(٣) حديث الحسن مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضع ابنة على لبنة - الحديث : ابن جبان في الثقات وأبو تميم في الحلية هكذا مر سلا والطبراني في الأوسط من حديث عائشة من سأل عنى أوسره

أن ينظر إلى فلينظر إلى أشعث شاحب مشمر لم يضع لبنة على لبنة - الحديث : وإسناده ضعيف

(٤) حديث إذا أراه الله بعبد شرا أهلك ماله في الماء والطين : أبو داود من حديث عائشة بإسناد جيد خضر له في الطين واللبن حتى يبني

(٥) حديث عبد الله بن عمر مر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نعالج خصا لنا قدوهي - الحديث : أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه

(٦) حديث من بنى فوق ما يكفيه كتب يوم القيامة أن يحمل : الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد فيه لين وانقطاع

الْقِيَامَةِ « وفي الخبر ^(١) » كُلُّ نَفَقَةٍ لِلْعَبْدِ يُؤْجَرُ عَلَيْهَا إِلَّا مَا نَفَقَهُ فِي الْمَاءِ وَالطَّيْنِ ،
وفي قوله تعالى (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ
وَلَا فَسَادًا ^(٢)) أنه الرياسة والتطاؤل في البنيان

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « كُلُّ بِنَاءٍ وَبَالٌ عَلَى صَاحِبِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَا أَكَنَ
مِنْ حَرٍّ وَبَرْدٍ » وقال صلى الله عليه وسلم ^(٤) للرجل الذي شكى إليه ضيق منزله « اتَّسِعْ فِي
السَّمَاءِ » أى فى الجنة . ونظر عمر رضي الله عنه فى طريق الشام إلى صرح قد بنى بخص
وآجر ، فكبر وقال . ما كنت أظن أن يكون فى هذه الأمة من يبني بانيان هاما ن لفرعون
يعنى قول فرعون (فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطَّيْنِ ^(٥)) يعنى به الآجر
ويقال إن فرعون هو أول من بني له بالخص والآجر ، وأول من عمله هاما ن ، ثم تبعهما
الجبارة . وهذا هو الزخرف

ورأى بعض السلف جامعا فى بعض الأمصار فقال : أدركت هذا المسجد مبنيا من الجريد
والسعف ، ثم رأيت مبنيا من رهص ، ثم رأيت الآن مبنيا باللبن ، فكان أصحاب السعف
خير من أصحاب الرهص ، وكان أصحاب الرهص خيرا من أصحاب اللبن
وكان فى السلف من يبني داره سرا فى مدة عمره لضعف بنائه ، وقصر أماله ،
وزهده فى إحكام البنيان . . وكان منهم من إذا حج أو غزا نزع بئته أو وهبه لجيرانه
فإذا رجع أعاده . وكانت بيوتهم من الحشيش والجلود ، وهى عادة العرب الآن ببلاد اليمن
وكان ارتفاع بناء السقف قامة وبسطة . قال الحسن كنت إذا دخلت بيوت رسول الله

(١) حديث كل نفقة العبد يؤجر عليها إلا ما نفقه فى الماء والطين : ابن ماجه من حديث خباب بن الأرت بإسناد
جيد بلفظ الا فى التراب أو قال فى البناء

(٢) حديث كل بناء وبال على صاحبه إلا ما كن من حر أو برد : أبوداود من حديث أنس بإسناد جيد
بلفظ الاما لا يعنى ما لا بد منه

(٣) حديث قال الرجل الذى شكى إليه ضيق منزله اتسع فى السماء : قال المصنف أى فى الجنة أبوداود فى المراسيل
من رواية اليسع بن المغيرة قال شكى خالد بن الوليد فذكره وفدوصه الطبرانى فقال عن اليسع
ابن المغيرة عن أبيه عن خالد بن الوليد الا انه قال ارفع الى السماء واسأل الله السعة وفى اسناده ابن

صلى الله عليه وسلم ضربت يدي إلى السقف وقال عمرو بن دينار . إذا أعلى العبد البناء فوق ستة أذرع ناداه ملاك . إلى أين يأفسق الفاسقين ؟

وقد نهى سفيان عن النظر إلى بناء مشيد وقال . لو أنظر الناس لما شيدوا ، فالنظر إليه معين عليه وقال الفضيل : إني لأعجب ممن بنى وترك ، ولكني أعجب ممن نظر إليه ولم يعتبر . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : يأتي قوم يرفعون الطين ، ويضعون الدين ، ويستعملون البرازين ، يصلون إلى قبلتكم ، ويعوتون على غير دينكم

المهم الرابع : أثاث البيت . ولا زهد فيه أيضا درجات : أعلاها : حال عيسى المسيح صلوات الله عليه وسلامه ، وعلى كل عبد مصطفى ، إذ كان لا يصحبه إلا مشط وكوز ، فرأى إنسانا يمشط لحيته بأصابه ؛ فرمى بالمشط . ورأى آخر يشرب من النهر بكفيه ، فرمى بالكوز . وهذا حكم كل أثاث ، فإنه إنما يراد لمقصود . فإذا استغنى عنه فهو وبال في الدنيا والآخرة وما لا يستغنى عنه فيقتصر فيه على أقل الدرجات ، وهو الخزف في كل ما يكفي فيه الخزف ولا يبالي بأن يكون مكسور الطرف إذا كان المقصود يحصل به .

وأوسطها : أن يكون له أثاث بقدر الحاجة ، صحيح في نفسه ، ولكن يستعمل الآلة الواحدة في مقاصد ، كالذى معه قصعة يأكل فيها ، ويشرب فيها ، ويحفظ المتاع فيها . وكان السلف يستحبون استعمال آلة واحدة في أشياء للتخفيف

وأعلاها : أن يكون له بعدد كل حاجة آلة من الجنس النازل الخسيس . فإن زاد في العدد أو في نفاسة الجنس ، خرج عن جميع أبواب الزهد ، وركن إلى طلب الفضول ولينظر إلى سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرة الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فقد قالت ^(١) عائشة رضي الله عنها . كان ضجاع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينام عليه وسادة من آدم ، حشوها ليف .

وقال الفضيل ^(٢) : ما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا عباءة مثنية ، وسادة من آدم ، حشوها ليف

(١) حديث عائشة كان ضجاع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي ينام عليه وسادة من آدم حشوها ليف . أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه

(٢) حديث ما كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم الا عباءة مثنية وسادة من آدم حشوها ليف

وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ^(١) دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نائم على سرير مرمول بشريط ، فجلس ، فرأى أثر الشريط في جنبه عليه السلام . فدمعت عيناه . فقال له النبي صلى الله عليه وسلم « مَا الَّذِي أَبْكَاكَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ » قال ذكرت كسرى وقيصرو وما هما فيه من الملك ، وذكرتك وأنت حبيب الله ؛ وصفيه ، ورسوله ، نائم على سرير مرمول بالشريط . فقال صلى الله عليه وسلم « أَمَا تَرْضَى يَا عُمَرُ أَنْ تَكُونَ لَهُمَا الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ؟ » قال بلى يا رسول الله . قال « فَذَلِكَ كَذَلِكَ » ودخل رجل على أبي ذر ، فجعل يقلب بصره في يده ، فقال يا أبا ذر ، ما أرى في بيتك متاعا ولا غير ذلك من الأثاث ! فقال : إن لنا بيتا نوجه إليه صالح متاعنا . فقال إنه لا بد من متاع مادمت ههنا . فقال إن صاحب المنزل لا يدعنا فيه

ولما قدم عمر بن سعيد أمير حمص على عمر رضي الله عنهما قال له : مامعك من الدنيا؟ فقال معي عصا أتوكأ عليها ، وأقتل بها حية إن أقيتها . ومعني جرابي أحمل فيه طعامي . ومعني قصعتي آكل فيها ، وأغسل فيها رأسي وثوبي . ومعني مطهرتي أحمل فيها شرابي وطهوري للصلاة . فما كان بعد هذا من الدنيا فهو تبع لما معي . فقال عمر . صدقت رحمك الله

^(٢) وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر ، فدخل على فاطمة رضي الله عنها ، فرأى على باب منزلها سترا ، وفي يديها قلبين من فضة . فرجع . فدخل عليها أبو رافع وهي تبكي . فأخبرته برجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم . فسأله أبو رافع . فقال « مِنْ أَجْلِ

الترمذي في الشمائل من حديث حفصة بقصة العباءة وقد تقدم ومن حديث عائشة بقصة الوسادة وقد تقدم بله بعض طرفه

(١) حديث دخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو نائم على سرير مرمول بشريط النخل فجلس فرأى أثر الشريط في جنبه - الحديث : متفق عليه من حديثه وقد تقدم

(٢) حديث قدم من سفره فدخل على فاطمة فرأى على منزلها سترا وفي يديها قلبين من فضة فرجع - الحديث : لم أره مجموعا ولأبي داود وابن ماجه من حديث سفينة باسناد جيد أنه صلى الله عليه وسلم جاء فوضع يديه على عضادتي الباب فرأى القرام قد ضرب في ناحية البيت فرجع فقالت فاطمة لعل أنظر فأرجعه - الحديث : والنسائي من حديث ثوبان باسناد جيد قال جاءت ابنة هيرة الى النبي صلى الله عليه وسلم وفي يدها فتخ من ذهب - الحديث : وفيه أنه وجد في يد فاطمة سلسلة من ذهب وفيه يقول الناس فاطمة بنت محمد في يدها سلسلة من نار وأنه خرج ولم يقعد فامرت بالسلسلة فبيعت فاشتريت بثمنها عبدا فأعتقه فلما سمع قال الحمد لله الذي نجى فاطمة من النار

السَّيْرَ وَالسُّوَارِينَ « فَأَرْسَلَتْ بِهِمَا بِلَالًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَتْ : قَدْ
تَصَدَّقَتْ بِهِمَا ، فَضَعُوهَا حَيْثُ تَرَى . فَقَالَ « اذْهَبِي فَبِعُهُ وَادْفَعِيهِ إِلَى أَهْلِ الصُّفَّةِ » فَبَاعَ
الْقَلْبَيْنِ بِدَرَاهِمِينَ وَنَصَفَ ، وَتَصَدَّقَ بِهِمَا عَلَيْهِمَا . فَدَخَلَ عَلَيْهَا صَلي الله عليه وسلم فَقَالَ « يَا بَنِي
أُمِّتٍ قَدْ أَحْسَنْتَ » . ^(١) وَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَابِ عَائِشَةَ سَتْرًا
فَهَتَكَ وَقَالَ « كَلِمًا رَأَيْتُهُ ذَكَرْتُ الدُّنْيَا أُرْسِلِي بِهِ إِلَى آلِ قُلَانٍ »

^(٢) وَفَرَشَتْ لَهُ عَائِشَةُ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَرَاشًا جَدِيدًا ، وَقَدْ كَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنَامُ عَلَى عِبَادَةِ
مِثْنِيَّةٍ . فَمَا زَالَ يَتَقَلَّبُ لَيْلَتِهِ . فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ لَهَا « أَعْيَدِي الْعِبَادَةَ الْخَلْقَةَ وَنَحْنِي هَذَا
الْفِرَاشَ عَنِّي قَدْ أَسْهَرَنِي اللَّيْلَةَ »

وَكَذَلِكَ ^(٣) أَمَّتُهُ دَنَانِيرُ خَمْسَةِ أَوْ سِتَّةِ أَيْلٍ ، فَبَيْتَهَا ، فَسَهَرَ لَيْلَتَهُ حَتَّى أَخْرَجَهَا مِنْ آخِرِ
الَّيْلِ . قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : فَنَامَ حِينَئِذٍ حَتَّى سَمِعَتْ غَطِيظَهُ ، ثُمَّ قَالَ ، دَمَاظُنُّ مُحَمَّدٍ
بِرَبِّهِ لَوْ لَقِيَ اللَّهَ وَهَذِهِ عِنْدَهُ »

وَقَالَ الْحَسَنُ : أَدْرَكَتُ سَبْعِينَ مِنَ الْأَخْيَارِ مَا لِأَحَدِهِمْ إِلَّا ثَوْبَةٌ ، وَمَا وَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ
فِي الْأَرْضِ ثَوْبًا قَطْ ، كَانَ إِذَا أَرَادَ النَّوْمَ يَبْشُرُ الْأَرْضَ بِجَسَدِهِ وَجَعَلَ ثَوْبَهُ فَوْقَهُ
لِلْمُهْمِ الْخَامِسَ : الْمُنْكَحُ . وَقَدْ قَالَ قَائِلُونَ . لَا مَعْنَى لِلزَّهْدِ فِي أَصْلِ النِّكَاحِ وَلَا فِي كَثْرَتِهِ
وَأِلَيْهِ ذَهَبَ مَهْلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَقَالَ : قَدْ حَبِبَ إِلَى سَيِّدِ الرَّاهِدِينَ النِّسَاءَ ، فَكَيْفَ تَزْهَدُ فِيهِنَّ !

(١) حَدِيثٌ رَأَى عَلَى بَابِ عَائِشَةَ سَتْرًا فَهَتَكَ - الْحَدِيثُ : التِّرْمِذِيُّ وَحَدَّثَهُ النَّسَائِيُّ فِي الْكِبَرِيِّ مِنْ حَدِيثِهَا

(٢) حَدِيثٌ فَرَشَتْ لَهُ عَائِشَةُ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَرَاشًا جَدِيدًا وَفِيهِ كَانَ يَنَامُ عَلَى عِبَادَةِ مِثْنِيَّةٍ - الْحَدِيثُ : ابْنُ حُمَانَ

فِي كِتَابِ أَخْلَاقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ حَدِيثِهَا قَالَتْ دَخَلَتْ عَلَيَّ امْرَأَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَرَأَتْ
فَرَاشَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِبَادَةَ مِثْنِيَّةٍ فَانْطَلَقَتْ فَبَعَثَتْ إِلَيَّ بِفَرَاشٍ حَشْوُهُ صُوفٌ
فَدَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا عِنْدَا - الْحَدِيثُ : وَفِيهِ يُدْأَرُهَا بِرَدِّهِ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ فَرَدَّتُهُ وَفِيهِ عُبَالِدُ بْنُ سَعِيدٍ غَضِبَ فِيهِ وَالْمَعْرُوفِيُّ حَدِيثُ حَفْصَةَ الْمَقْدُمِ ذَكَرَهُ مِنَ الْكِبَائِلِ
(٣) حَدِيثٌ أَمَّتُهُ دَنَانِيرُ خَمْسَةِ أَوْ سِتَّةِ أَيْلٍ فَسَهَرَ لَيْلَتَهُ - الْحَدِيثُ : وَفِيهِ مَا ظَنُّ مُحَمَّدٍ بِرَبِّهِ لَوْ لَقِيَ اللَّهَ

وَهَذِهِ عِنْدَهُ : أَحْمَدُ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ أَنَّهُ قَالَ فِي مَرْفُوعِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ يَا عَائِشَةُ أَمْعَاتُ
بِالذَّهَبِ فَجَاءَ مَا بَيْنَ الْجُمُعَةِ إِلَى الثَّمَانِيَةِ إِلَى التَّسْعَةِ فَجَعَلَ يَقْلِبُهَا بِيَدِهِ وَيَقُولُ مَا ظَنُّ مُحَمَّدٍ - الْحَدِيثُ :
وَزَادَ أَنْفَقَهَا وَفِي رِوَايَةٍ سَبْعَةٌ أَوْ تِسْعَةٌ دَنَانِيرٍ وَلَهُ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ دَخَلَ سَالِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ شَبَابُهُمُ الْوَجْهَ قَالَتْ لَطَبْتُ ذَلِكَ مِنْ وَجْهِ فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا لَكَ شَبَابُ الْوَجْهِ
فَقَالَ مِنْ أَجْلِ الدَّنَانِيرِ السَّبْعَةِ الَّتِي أَمْسَأَ أَمْسَيْنَا وَهِيَ فِي خِصَمِ الْفَرَاشِ وَفِي رِوَايَةٍ أَمْسَيْنَا وَلَمْ تَنْفَقْهَا

ووافقه على هذا القول ابن عيينة وقال : كان أزهد الصحابة علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، وكان له أربع نسوة ، وبضع عشر سرية والصحيح ما قاله أبو سليمان الداراني رحمه الله إذ قال : كل ما شغلك عن الله من أهل . ومال ، وولد ، فهو عليك مشئوم . والمرأة قد تكون شاغلا عن الله

وكشف الحق فيه أنه قد تكون الزوجة أفضل في بعض الأحوال كما سبق في كتاب النكاح : فيكون ترك النكاح من الزهد . وحيث يكون النكاح أفضل لدفع الشهوة الغالبة فهو واجب ، فكيف يكون تركه من الزهد ! وإن لم يكن عليه آفة في تركه ولا فعله ، ولكن ترك النكاح احترازا عن ميل القلب إليهن ، والأنس بهن ، بحيث يشتغل عن ذكر الله ، فترك ذلك من الزهد . فإن عليم أن المرأة لا تشغله عن ذكر الله ، ولكن ترك ذلك احترازا من لذة النظر ، والمضاجعة ، والمواقعة ، فليس هذا من الزهد أصلا ، فإن الولد مقصود لبقاء نسله ، وتكثير أمة محمد صلى الله عليه وسلم من القربات . واللذة التي تلحق الإنسان فيما هو من ضرورة الوجود لا تضره ، إذ لم تكن هي المقصد والمطلب وهذا كمن ترك أكل الخبز وشرب الماء احترازا من لذة الأكل والشرب ، وليس ذلك من الزهد في شيء ، لأن في ترك ذلك فوات بدنه ، فكذلك في ترك النكاح انقطاع نسله

فلا يجوز أن يترك النكاح زهدا في لذته ، من غير خوف آفة أخرى وهذا ما عناه سهو لا محالة . ولأجله نكح رسول الله صلى الله عليه وسلم

وإذا ثبت هذا فن حال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) ، في أنه لا يشغله كثرة النسوة ، ولا اشتغال القلب بإصلاحهن والإنفاق عليهن ، فلا معنى لزهده فيهن حذرا من مجرد لذة الوقاع والنظر . ولكن أنى يتصور ذلك لغير الأنبياء والأولياء ! فأكثر الناس يشغلهم كثرة النسوان . فينبغي أن يترك الأصل إن كان يشغله . وإن لم يشغله وكان يخاف من أن تشغله الكثرة منهن ، أو جمال المرأة ، فليترك واحدة غير جميلة ، وليراع قلبه في ذلك . قال أبو سليمان . الزهد في النساء أن يختار المرأة الدون أو اليتيمة ، على المرأة الجميلة والشريفة .

(١) حديث كان لا يشغله كثرة النسوة ولا اشتغال القلب بإصلاحهن والإنفاق عليهن : تقدم في النكاح

وقال الجنييد رحمه الله . أنسب . لاسرية . المبتدئ أن لا يشغل قلبه بثلاث ، ولا تعب خاله . التكسب ، وطلب الحديث ، والتزوج . وقال : أحب للصوفي أن لا يكتب ولا يقرأ لأنه أجمع لهمه . فإذا ظهر أن لذة النكاح كلذة الأكل ، فما شغل عن الله فهو محذور فيهما جميعاً المهم السادس : ما يكون وسيلة إلى هذه الخمسة ، وهو المال والجاه

أما الجاه فمعناه ملك القلوب بطلب محل فيها ، ليتوصل به إلى الاستعانة في الأغراض والأعمال . وكل من لا يقدر على القيام بنفسه في جميع حاجاته ، وافترق إلى من يخدمه ، افتقر إلى جاه لا محالة في قلب خادمه ، لأنه إن لم يكن له عنده محل وقدر لم يتم بخدمته . وقيام القدر والمحل في القلوب هو الجاه ، وهذا له أول قريب ، ولكن يتمادى به إلى هاوية لا عمق لها . ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه . وإنما يحتاج إلى المحل في القلوب إما لطلب نفع ، أو لدفع ضرر ، أو لخلاص من ظلم

فأما النفع فيغنى عنه المال . فإن من يخدم بأجرة يخدم ، وإن لم يكن عنده المستأجر قدر . وإنما يحتاج إلى الجاه في قلب من يخدم بغير أجرة

وأما دفع الضرر فيحتاج لأجله إلى الجاه في بلد لا يكمل فيه العدل ، أو يكون بين جيران يظلمونه ، ولا يقدر على دفع شرهم إلا بمحل له في قلوبهم ، أو محل له عند السلطان . وقدر الحاجة فيه لا ينضب ، لاسيما إذا انضم إليه الخوف وسوء الظن بالعواقب . والخائض في طلب الجاه سالك طريق الهلاك . بل حق الزاهد أن لا يسعى لطلب المحل في القلوب أصلاً . فإن اشتغاله بالدين والعبادة يهد له من المحل في القلوب ما يدفع به عنه الأذى ولو كان بين الكفار ، فكيف بين المسلمين ؟ فأما التوهّمات والتقدير التي تحوج إلى زيادة في الجاه على الحاصل بغير كسب ، فهي أوهام كاذبة . إذ من طلب الجاه أيضاً لم يخل عن أذى في بعض الأحوال . فعلاج ذلك بالاحتمال والصبر أولى من علاجه بطلب الجاه . فإذا طلب المحل في القلوب لا رخصة فيه أصلاً . واليسير منه داع إلى الكثير ، وضراوته أشد من ضراوة الخمر ، فليحترز من قليله وكثيره

وأما المال : فهو ضروري في المعيشة . أعني القليل منه . فإن كان كسوباً ، فإذا اكتسب حاجة يومه فينبغي أن يترك الكسب . كان بعضهم إذا اكتسب حبتين رفع سفطه وقام ،

هذا شرط الزهد . فإن جاوز ذلك إلى ما يكفيه أكثر من سنة فقد خرج عن حد ضعفاء الزهاد وأقويائهم جميعا . وإن كانت له ضبعة ولم يكن له قوة يقين في التوكل ، فأمسك منها مقدار ما يكفي ريعه لسنة واحدة ، فلا يخرج بهذا القدر عن الزهد ، بشرط أن تصدق بكل ما يفضل عن كفاية سنته ، ولكن يكون من ضعفاء الزهاد . فإن شرط التوكل في الزهد كما شرطه أويس القرني رحمه الله ، فلا يكون هذا من الزهاد . وقولنا إنه خرج من حد الزهاد نعتي به أن ما وعد للزاهدين في الدار الآخرة من المقامات المحمودة لا يناله . وإلا فاسم الزهد قد لا يفارقه بالإضافة إلى ما زهد فيه من الفضول والكثرة .

وأمر المنفرد في جميع ذلك أخف من أمر المميل ، وقد قال أبو سليمان : لا ينبغي أن يرهق الرجل أهله إلى الزهد ، بل يدعوهم إليه ، فإن أجابوا ، وإلا تركهم وفعل بنفسه ما شاء ، معناه أن التضيق المشروط على الزاهد يخصه ، ولا يلزمه كل ذلك في عياله . نعم لا ينبغي أن يجيبهم أيضا فيما يخرج عن حد الاعتدال ، وليتعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صرف من بيت فاطمة رضوان الله عليها بسبب ستر وقلبين ، لأن ذلك من الزينة لا من الحاجة

فإذا ما يضطر الإنسان إليه من جاه ومال ليس بمحذور . بل الزائد على الحاجة سم قاتل والمقتصر على الضرورة دواء نافع . وما بينهما درجات متشابهة : فما يقرب من الزيادة وإن لم يكن سما قاتلا فهو مضر . وما يقرب من الضرورة فهو وإن لم يكن دواء نافعا لكنه قليل الضرر . والسم محذور شر به ، والدواء فرض تناوله ، وما بينهما مشتببه أمره . فمن احتاط فإنما يحتاط لنفسه ، ومن تساهل فإنما يتساهل على نفسه . ومن استبرأ لدينه ، وترك ما يربيه إلى ما لا يربيه ، ورد نفسه إلى مضيق الضرورة ، فهو الآخذ بالحزم ، وهو من الفرقة الناجية لا محالة والمقتصر على قدر الضرورة والمهم لا يجوز أن ينسب إلى الدنيا : بل ذلك القدر من الدنيا هو عين الدين ، لأنه شرط الدين ، والشرط من جملة المشروط . ويدل عليه ما روي أن إبراهيم الخليل عليه السلام أصابته حاجة : فذهب إلى صديق له يستقرضه شيئا ، فلم يقرضه فرجع مهموما . فأوحى الله تعالى إليه . لو سألت خليلك لأعطاك . فقال يارب : عرفت مقتك للذنيا ، فخفت أن أسألك منها شيئا . فأوحى الله تعالى إليه . ليس الحاجة من الدنيا فإذا قدر الحاجة من الدين . وما وراء ذلك وبال في الآخرة ، وهو في الدنيا أيضا كذلك

يعرفه من ينخير أحوال الأغنياء ، وما عليهم من المحنة في كسب المال وجمعه وحفظه ، واحتمال
للذل فيه ، وغاية سعادته به أن يسلم لورثته فياً كماونه ، وربما يكونون أعداء له ، وقد يستعينون
به على المعصية ، فيكون هو معينا لهم عليها

ولذلك شبه جامع الدنيا ومتبع الشهوات بدود القز ، لا يزال ينسج على نفسه حيا ، ثم يروم
الخروج فلا يجد مخلصا ، فيموت ويهلك بسبب عمله الذي عمله بنفسه . وكذلك كل من اتبع
شهووات الدنيا فإنما يحكم على قلبه بسلاسل تقيده بما يشتهيه ، حتى تتظاهر عليه السلاسل
فيقيده للمال ، والجاه ، والأهل ، والوالد ، وشماتة الأعداء ، ومرآة الأصدقاء ، وسائر حظوظ
الدنيا . فلو خطر له أنه قد أخطأ فيه ، فقصد الخروج من الدنيا ، لم يقدر عليه ، ورأى قلبه
مقيدا بسلاسل وأغلال لا يقدر على قطعها . ولو ترك محبوبا من محابه باختياره ، كاد أن يكون
قاتلا لنفسه ، وساعيا في هلاكه ، إلى أن يفرق ملك الموت بينه وبين جميعها دفعة واحدة
فتبقى السلاسل في قلبه معلقة بالدنيا التي فاتته وخلفها ، فهي تجاذبه إلى الدنيا ، ومخالب ملك
الموت قد علقت بعروق قلبه تجذبه إلى الآخرة . فيكون أهون أحواله عند الموت أن يكون
كشخص ينشر بالمنشار ، ويفصل أحد جانبيه عن الآخر بالمجاذبة من الجانبين . والذي ينشر
بالمناشير إنما ينزل المؤلم بيده ، ويألم قلبه بذلك بطريق السراية من حيث أثره . فما ظنك بأن
يمكن أو لا من صميم القلب ، مخصوصا به لا بطريق السراية إليه من غيره

فهذا أول عذاب يلقاه قبل ما يراه من حسرة فوت النزول في أعلى عليين ، وجوار رب العالمين .
فبالنزوع إلى الدنيا يحجب عن لقاء الله تعالى . وعند الحجاب تتسلط عليه نار جهنم ، إذا النار
غير مسطرة إلا على محجوب . قال الله تعالى (كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ
ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ^(١)) فرتب العذاب بالنار على ألم الحجاب . وألم الحجاب كافٍ من غير
هلاوة النار . فكيف إذا أضيفت العلاوة إليه ! فنسأل الله تعالى أن يقرر أسماعنا ^(٢) ما نفت
في روع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، حيث قيل له . أحب من أحببت فإنك مفارقة
وفي معنى ما ذكرناه من المثال قول الشاعر

(١) حديث نفت في روعه أحب من أحببت فإنك مفارقة : تقدم

(٢) التطفيف : ١٥

كدود كدود القز ينسج دانا ويهلك غما وسط ما هو ناسجه
ولما انكشف لأولياء الله تعالى أن العبد مهلك نفسه بأعماله واتباعه هوى نفسه ، إهلاك
دود القز نفسه ، رفضوا الدنيا بالكلية . حتى قال الحسن : رأيت سبعين بدريا كانوا فيما أحل
الله لهم أزهد منكم فيما حرم الله عليكم . وفي لفظ آخر . كانوا بالبلاء أشد فرحاً منكم بالخصب والرخاء ،
لورأيتهم قاتم مجانين . ولورأوا خياركم قالوا ما لهؤلاء من خلاق . ولورأوا شراركم قالوا ما يؤمن
هؤلاء بيوم الحساب . وكان أحدهم يعرض له المال الحلال فلا يأخذه ويقول أخاف أن يفسد علي قاي
فمن كان له قلب فهو لا محالة يخاف من فساد . والذين أمات حب الدنيا قلوبهم فقد أخبر
الله عنهم إذ قال تعالى (وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ^(١))
وقال عز وجل (وَلَا تُطِيعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ^(٢))
وقال تعالى (فَأَعْرِضْ عَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ
مِنَ الْعِلْمِ ^(٣)) فأحال ذلك كله على الغفلة وعدم العلم . ولذلك قال رجل لعيسى عليه السلام :
أحملي معك في سياحتك . فقال أخرج مالك والحقني . فقال لأستطيع . فقال عيسى عليه
السلام : بعجب يدخل الغنى الجنة . أوقال : بشدة

وقال بعضهم : ما من يوم ذر شارقه إلا وأربعة أملاك ينادون في الآفاق بأربعة أصوات ،
ملكاً بالشرق ، وملكاً بالمغرب ، يقول أحدهم بالشرق . يا باغي الخير هلم ، ويا باغي الشر
أقصر . ويقول الآخر . اللهم أعط منفقاً خلفاً ، وأعط ممسكاً تلفاً . ويقول المذان بالمغرب
أحدهما لدوا للموت ، وابنوا للخراب . ويقول الآخر . كلوا وتمتعوا بطول الحساب

بيان

علامات الزهد

اعلم أنه قد يظن أن تارك المال زاهد . وليس كذلك . فإن ترك المال وإظهار الخشونة
سهل على من أحب المدح بالزهد . فكم من الرهابين من ردوا أنفسهم كل يوم إلى قدر
يشير من الطعام ، ولازموا ديراً لا باب له ، وإنما مسرة أحدهم معرفة النائم حاله ، ونظرهم
إليه ، ومدحهم له . فذلك لا يدل على الزهد دلالة قاطعة . لا يبد من الزهد في المال وإجاء جميعاً ،

(١) يونس : ٧ (٢) الصافات : ٢٨ (٣) النجم : ٢٩ ، ٣٠

حتى يكمل الزهد في جميع حظوظ النفس من الدنيا . بل قد يدعى جماعة الزهد مع لبس الأصواف الفاخرة : والثياب الرفيعة ، كما قال الخواص في وصف المدعين إذ قال :
وقوم ادعوا الزهد ، ولبسوا الفاخر من اللباس ، يمهون بذلك على الناس ليهدي إليهم
مثل لباسهم ، اثلا ينظر إليهم بالعين التي ينظر بها إلى الفقراء فيحتقروا ، فيمطوا كما تعطى
المساكين ، ويحتجون لنفوسهم باتباع العلم ، وأنهم على السنة ، وأن الأشياء داخلة إليهم
وهم خارجون منها ، وإنما يأخذون بعة غيرهم . هذا إذا طولبوا بالحقائق ، وأجؤا إلى
المضائق . وكل هؤلاء أكلة الدنيا بالدين ، لم يعنوا بتصفية أسرارهم ، ولا بتهديب أخلاق
نفوسهم ، فظهرت عليهم صفاتهم ، فغلبتهم ، فادعوها حالا لهم فهم مائلون إلى
الدنيا ، متبعون للهوى : فهذا كله كلام الخواص رحمه الله
فإذا معرفة الزهد أمر مشكل . بل حال الزهد على الزهد مشكل . وينبغي أن
يعمل في باطنه على ثلاث علامات

العلامة الأولى : أن لا يفرح بوجود ، ولا يحزن على مفقود . كما قال تعالى (لِكَيْلَا تَأْسَوْا
عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ^(١)) بل ينبغي أن يكون بالضد من ذلك ، وهو أن
يحزن بوجود المال ، ويفرح بفقده

العلامة الثانية : أن يستوي عنده ذاته ومادحه . فالأول علامة الزهد في المال
والثاني علامة الزهد في الجاه

العلامة الثالثة : أن يكون أنسه بالله تعالى ، والغالب على قلبه حلاوة الطاعة . إذ لا يخلو
القلب عن حلاوة المحبة . إما محبة الدنيا . وإما محبة الله . وهما في القلب كالماء والهواء في القدر
فالله إذا دخل خرج الهواء ، ولا يجتمعان . وكل من أنس بالله اشتغل به ، ولم يشتغل بغيره .
ولذلك قيل لبعضهم . إلى ماذا أفضى بهم الزهد ؟ فقال . إلى الأنس بالله فأما الأنس
بالدنيا وبالله فلا يجتمعان . وقد قال أهل المعرفة . إذا تعلق الإيمان بظاهر القلب أحب
الدنيا والآخرة جميعا ، وعمل لهما . وإذا بطن الإيمان في سويداء القلب وبشره ، أبنض
الدنيا ، فلم ينظر إليها ، ولم يعمل لها . ولهذا ورد في دعاء آدم عليه السلام . اللهم إني أسألك

إيماننا يباشر قلبي . وقال أبو سليمان : من شغل بنفسه شغل عن الناس ، وهذا مقام العاملين . ومن شغل بربه شغل عن نفسه ، وهذا مقام العارفين . والزاهد لا بد وأن يكون في أحد هذين المقامين . ومقامه الأول أن يشغل نفسه بنفسه ، وعند ذلك يستوى عنده المدح والذم والوجود والعدم . ولا يستدل بإمساكه قليلا من المال على فقد زهده أصلا .

قال ابن أبي الحواري : قلت لأبي سليمان . أكان داود الطائي زاهدا ؟ قال نعم . قلت قد بلغني أنه ورث عن أبيه عشرين ديناراً ، فأنفقها في عشرين سنة ، فكيف كان زاهداً وهو يمسك الدنانير ! فقال أردت منه أن يبلغ حقيقة الزهد ! وأراد بالحقيقة الغاية ، فإن الزهد ليس له غاية لكثرة صفات النفس . ولا يتم الزهد إلا بالزهد في جميعها . فكل من ترك من الدنيا شيئاً مع القدرة عليه ، خوفاً على قلبه وعلى دينه ، فله مدخل في الزهد بقدر ما تركه . وآخره أن يترك كل ماسوى الله ، حتى لا يتوسد حجراً ، كما فعله المسيح عليه السلام .

فنسأل الله تعالى أن يرزقنا من مبادئه نصيباً وإن قل ، فإن أمثالنا لا يستجريء على الطمع في غاياته وإن كان قطع الرجاء عن فضل الله غير مأذون فيه ، وإذا لاحظنا عجائب نعم الله تعالى علينا علمنا أن الله تعالى لا يتعاضده شيء ، فلا بعد في أن نعظم السؤال اعتماداً على الجود المجاوز لكل كمال فإذا علامة الزهد استواء الفقر والغنى ، والعز والذل ، والمدح والذم . وذلك لغلبة الأنس بالله . ويتفرع عن هذه العلامات علامات أخرى لا محالة ، مثل أن يترك الدنيا ولا يبالي من أخذها وقيل فلامته أن يترك الدنيا كما هي ، فلا يقول أبني رباطاً أو أعمر مسجداً .

وقال يحيى بن معاذ : علامة الزهد ، السخاء بالموجود

وقال ابن خفيف : علامته ، رجود الراحة في الخروج من الملك

وقال أيضاً : الزهد هو عزوف النفس عن الدنيا بلا تكلف

وقال أبو سليمان : الصوف علم من أعلام الزهد ، فلا ينبغي أن يلبس صوفاً بثلاثة دراهم ، وفي

قلبه رغبة خمسة دراهم

وقال أحمد بن حنبل وسفيان رحمهما الله : علامة الزهد ، قصر الأمل

وقال سري : لا يطيب عيش الزاهد إذا اشتغل عن نفسه ولا يطيب عيش العارف إذا اشتغل بنفسه

وقال النصر اباذى : الزاهد غريب فى الدنيا ، والعارف غريب فى الآخرة
وقال يحيى بن معاذ : علامة الزهد ثلاث . عمل بلا علاقة ، وقول بلا طمع ، وعز بلا رياسة
وقال أيضا : الزاهد لله يسعطك الخل والخردل ، والعارف يشمك المسك والعنبر
وقال له رجل . متى أدخل حانوت التوكل ، وألبس رداء الزهد ، وأقعد مع الزهدين ؟ فقال :
إذا صرت من رياضتك لنفسك فى السر إلى حد لوقطع الله عنك الرزق ثلاثة أيام لم تضعف فى
نفسك . فأما ما لم تبلغ هذه الدرجة ، فجلوسك على بساط الزاهدين جهل . ثم لا آمن عليك أن تفتضح
وقال أيضا : الدنيا كالعروس ، ومن يطلبها ماشطتها ، والزاهد فيها يستخيم وجهها ، وينتف
شعرها ، ويحرق ثوبها . والعارف يشتغل بالله تعالى ولا يلتفت إليها
وقال السرى : مارست كل شيء من أمر الزهد ، فنلت منه ما أريد إلا الزهد فى
الناس ، فإني لم أبلغه ولم أطلقه
وقال الفضيل رحمه الله : جعل الله الشر كله فى بيت ، وجعل مفتاحه حب الدنيا .
وجعل الخير كله فى بيت ، وجعل مفتاحه الزهد فى الدنيا
فهذا ما أردنا أن نذكره من حقيقة الزهد وأحكامه . وإذا كان الزهد لا يتم إلا
بالتوكل ، فلنشرع فى بيانه إن شاء الله تعالى

كتاب التوحيد والنوكل

كتاب التوحيد والتوكل

وهو الكتاب الخامس من ربيع المنجيات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مدبر الملك والملكوت ، المنفرد بالعزة والجبروت ، الرافع للسماء بغير عمد ،
المقدر فيها أرزاق العباد ، الذي صرف أعين ذوى القلوب والألباب عن ملاحظة الوسائط
والأسباب إلى مسبب الأسباب ، ورفع همهم عن الالتفات إلى ماعداه ، والاعتماد على مدبر
صواه ، فلم يعبدوا إلا إياه ، علما بأنه الواحد الفرد الصمد الإله ، وتحقيقا بأن جميع أصناف
الخلق عباد أمثالهم لا يتغنى عندهم الرزق ، وأنه مامن ذوة إلا إلى الله خلقها ، وما من دابة
إلا على الله رزقها . فلما تحققوا أنه لرزق عباده ضامن ، وبه كفيلا ، توكلوا عليه فقالوا
حسبنا الله ونعم الوكيل . والصلاة على محمد قانع الأباطيل ، الهادى إلى سواء السبيل ،
وعلى آله وسلم تسليما كثيرا

أما بعد : فإن التوكل منزل من منازل الدين ، ومقام من مقامات الموقنين . بل هو من معالى
درجات المقربين . وهو فى نفسه غامض من حيث العلم ، ثم هو شاق من حيث العمل .
ووجه غموضه من حيث الفهم أن ملاحظة الأسباب والاعتماد عليها شرك فى التوحيد ،
والتناقل عنها بالكيفية طعن فى السنة وقدح فى الشرع . والاعتماد على الأسباب من غير أن
توى أسبابا تغيّر فى وجه العقل ، وانغماس فى غمرة الجهل . وتحقيق معنى التوكل على وجه
يتوافق فيه مقتضى التوحيد ، والنقل ، والشرع ، فى غاية الغموض والعسر ، ولا يقوى على
كشف هذا الغطاء مع شدة الخفاء إلا سمسرة العلماء ، الذين اكتحلوا من فضل الله تعالى
بأنوار الحقائق فأبصروا وتحققوا ، ثم نطقوا بالإعراب عما شاهدوه من حيث استنطقوا
ونحن الآن نبدأ بذكر فضيلة التوكل على سبيل المقدمة ، ثم نردفه بالتوحيد فى الشطر
الأول من الكتاب ، ونذكر حال التوكل وعمله فى الشطر الثانى

بيان

فضيلة التوكل

أما من الآيات فقد قال تعالى (وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ^(١)) وقال عز وجل (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ^(٢)) وقال تعالى (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ^(٣)) وقال سبحانه وتعالى (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ^(٤)) وأعظم ب مقام موسوم بحبة الله تعالى صاحبه ومغضون بكفاية الله تعالى ملابسه . فمن الله تعالى حسبه وكافيه ، ومحبه ومراعيه ، فقد فاز الفوز العظيم . فإن المحبوب لا يعذب ، ولا يبعد ولا يحجب .

وقال تعالى (أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ^(٥)) فطالب الكفاية من غيره هو التارك للتوكل ، وهو المكذب لهذه الآية ، فإنه سؤال في معرض استنطاق بالحق ، كقوله تعالى (هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا^(٦))

وقال عز وجل (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ^(٧)) أى عزيز لا يذل من استجار به ، ولا يضيع من لاذ بجنابه ، والتجأ إلى ذمامه وحماه . وحكيم لا يقصر عن تديره من توكل على تديره .. وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ^(٨))

بين أن كل ماسوى الله تعالى عبد مسخر ، حاجته مثل حاجتكم فكيف يتوكل عليه وقال تعالى (إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ^(٩)) وقال عز وجل (وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنْ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ^(١٠)) وقال عز وجل (يُدَبِّرُ الْأُمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ^(١١))

وكل ما ذكر في القرآن من التوحيد فهو تنبيه على قطع الملاحظة عن الأغيار والتوكل على الواحد القهار

وأما الأخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه^(١٢) ابن مسعود « أُرِيتُ الْأُمَمَ فِي

(كتاب التوحيد والتوكل)

(١) حديث ابن مسعود ارئت الأمم في الموسم فرأيت أمتي قد ملؤا السهل والجبل - الحديث : رواه ابن منيع
باسناد حسن واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس

(١) المائدة : ٢٣ (٢) ابراهيم : ١٢ (٣) الطلاق : ٣ (٤) آل عمران : ١٥٩ (٥) الزمن : ٣٩ (٦) الدهر : ١
(٧) الانفال : ٤٩ (٨) الأعراف : ١٩٤ (٩) العنكبوت : ١٧ (١٠) المنافقون : ٧ (١١) يونس : ٣

أَلَمْ نَسِمْ فَرَأَيْتُمْ أَتَيْتِي قَدْ مَلَأُوا السَّهْلَ وَالْجَبَلَ فَأَعْجَبَنِي كَثَرَتُهُمْ وَهَيَأْتُهُمْ فَقِيلَ لِي أَرْضَيْتِ؟
قُلْتُ نَعَمْ قِيلَ وَمَعَ هَؤُلَاءِ سَبُّمُونَ أَلَفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ « قِيلَ مِنْ هُمْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ « الَّذِينَ لَا يَكْتُمُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ
يَتَوَكَّلُونَ » فقام عكاشة وقال . يا رسول الله ، ادع الله أن يجعلني منهم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم « اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِنْهُمْ » فقام آخر فقال . يا رسول الله ، ادع الله أن يجعلني
منهم فقال صلى الله عليه وسلم « سَبَقَتْ بِهَا عُكَّاشَةُ »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَوْ أَنَّكُمْ تَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ
كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ تَغْدُوا خِمَاصًا وَتَرُوحُ بِطَانًا »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ انْقَطَعَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ كَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى كُلَّ مُؤْنَةٍ
وَرَزَقَهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ انْقَطَعَ إِلَى الدُّنْيَا وَكَلَهُ اللَّهُ إِلَيْهَا »

وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) « مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكُونَ أَغْنَى النَّاسِ فَلْيَكُنْ بِمَا عِنْدَ اللَّهِ
أَوْثَقَ مِنْهُ بِمَا فِي يَدَيْهِ »

ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ^(٤) كان إذا أصاب أهله خصاصة قال
« قُومُوا إِلَى الصَّلَاةِ » ويقول « بِهَذَا أَمَرَنِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ (وَأَمْرُ أَهْلِكَ
بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا) ^(١) (الْآيَةُ

(١) حديث لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير - الحديث : الترمذي والحاكم
وصحاحه من حديث عمر وقد تقدم

(٢) حديث من انقطع الى الله كفاه الله كل مؤنة - الحديث : الطبراني في الصغير وابن أبي الدنيا ومن طريقه البيهقي
في الشعب من رواية الحسن عن عمران بن حصين ولم يسمع منه وفيه ابراهيم بن الاسعث تكلم فيه أبو حاتم
(٣) حديث من سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما عند الله أوثق منه بما في يديه : الحاكم والبيهقي في الزهد
من حديث ابن عباس باسناد ضعيف

(٤) حديث كان إذا أصاب أهله خصاصة قال قوموا الى الصلاة ويقول بهذا أمرني ربي قال تعالى وأمر أهلك
بالصلاة واصطبر عليها : الطبراني في الأوسط من حديث محمد بن حمزة عن عبد الله بن سلام قال
كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل بأهله الضيق أمرهم بالصلاة ثم قرأ هذه الآية ومحمد بن حمزة
ابن يوسف بن عبد الله بن سلام إنما ذكره والرواية عن أبيه عن جده فيبعد سماعه من جد أبيه

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) « لَمْ يَتَوَكَّلْ مَنْ اسْتَرْقَى وَاسْتَرْقَى »
وروي أنه لما قال جبريل لإبراهيم عليهما السلام ، وقد رمي إلى النار بالمنجنيق . ألك
حاجة ؟ قال أما إليك فلا . وفاءً بقوله . حسبي الله ونعم الوكيل ، إذ قال ذلك حين أخذ ليرمي
فأنزل الله تعالى (وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ^(١))
وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام . يا داود ما من عبد يعتصم بي دون خافي فتسكده
السموات والأرض ، إلا جعلت له مخرجاً
وأما الآثار : فقد قال سعيد بن جبير : لدغتنى عقرب ، فأقسمت عليّ أمي لتسترّفين
فناولت الراقي يدي التي لم تلدغ
وقرأ الخواص قوله تعالى (وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ^(٢)) إلى آخرها فقال :
ما ينبغي للعبد بعد هذه الآية أن يلجأ إلى أحد غير الله تعالى
وقيل لبعض العلماء في منامه . من وثق بالله تعالى فقد أحرز قوته
وقال بعض العلماء : لا يشغلك المضمون لك من الرزق عن المفروض عليك من العمل ،
فتضيع أمر آخرتك ، ولا تنال من الدنيا إلا ما قد كتب الله لك
وقال يحيى بن معاذ : في وجود العبد الرزق من غير طالب دلالة على أن الرزق مأمور
بطلب العبد . وقال إبراهيم بن أدهم . سألت بعض الرهبان من أين تأكل ؟ فقال لي ليس
هذا العلم عندي ولكن سل ربي من أين يطعمني .
وقال هرم بن حيان لأويس القرني : أين تأمرني أن أكون ؟ فأوماً إلى الشام . قال
هرم : كيف المعيشة ؟ قال أويس : أف لهذه القلوب ، قد خالطها الشك فما تنفعهم الموعظة
وقال بعضهم : متى رضيت بالله وكبلاً ، وجدت إلى كل خير سبيلاً . نسأل الله تعالى حسن الأدب

(١) حديث لم يتوكل من استرقى واسترقى : الترمذى وحسنه والنسائي في الكبرى والطبراني واللفظه إلا أنه قال
أو من حديث المغيرة بن شعبة وقال الترمذى من استرقى أو استرقى فقد برى من التوكل وقال
النسائي ما توكل من استرقى أو استرقى

(١) النجم : ٣٧ (٢) الفرقان : ٥٨

بيان

حقيقة التوحيد الذي هو أصل التوكل

اعلم أن التوكل من أبواب الإيمان . وجميع أبواب الإيمان لا تنظم إلا بعلم ، وحال ، وعمل . والتوكل كذلك ينتظم من علم هو الأصل ، وعمل هو النمرة ، وحال هو المراد باسم التوكل فلنبداً ببيان العلم الذي هو الأصل ، وهو المسمى إيماناً في أصل اللسان ، إذ الإيمان هو التصديق ، وكل تصديق بالقلب فهو علم ، وإذا قوي سمي يقيناً . ولكن أبواب اليقين كثيرة ، ونحن إنما نحتاج منها إلى ما نبني عليه التوكل ، وهو التوحيد ، الذي يترجمه قولك لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، والإيمان بالقدرة التي يترجم عنها قولك . له الملك . والإيمان بالجود والحكمة الذي يدل عليه قولك . وله الحمد ، فمن قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، تم له الإيمان الذي هو أصل التوكل ، أعني أن يضير معنى هذا القول وصفا لازماً لقلبه ، غالباً عليه

فأما التوحيد فهو الأصل . والقول فيه يطول . وهو من علم المكاشفة . ولكن بعض علوم المكاشفات متعلق بالأعمال بواسطة الأحوال ، ولا يتم علم المعاملة إلا بها . فإذا لا تعرض إلا للقدر الذي يشاعق بالمعاملة . وإلا فالتوحيد هو البحر الخضم الذي لا ساحل له فنقول : للتوحيد أربع مراتب : وهو ينقسم إلى لب ، وإلى لب اللب ، وإلى قشر ، وإلى قشر القشر . ولنمثل ذلك تقريباً إلى الأفهام الضعيفة بالجوز في قشرته العليا ، فإن له قشريتين ، وله لب ، وللب دهن هو لب اللب .

فالرتبة الأولى : من التوحيد هي أن يقول الإنسان بلسانه لا إله إلا الله ، وقلبه غافل عنه ، أو منكر له ، كتوحيد المنافقين

والثانية : أن يصدق بمعنى اللفظ قلبه ، كما صدق به عموم المسلمين ، وهو اعتقاد العوام والثالثة : أن يشاهد ذلك بطريق الكشف ، بواسطة نور الحق ، وهو مقام المقربين وذلك بأن يرى أشياء كثيرة ، ولكن يراها على كثرتها صادرة عن الواحد القهار

والرابعة : أن لا يرى في الوجود إلا واحداً ، وهي مشاهدة الصديقين ، وتسميه الصوفية الفناء في التوحيد ، لأنه من حيث لا يرى إلا واحداً فلا يرى نفسه أيضاً . وإذا لم ير نفسه

لكونه مستغرقا بالتوحيد كان فانيا عن نفسه في توحيده، بمعنى أنه قبي عن رؤية نفسه والخلق
 فالأول : موحد بمجرد اللسان ، ويعصم ذلك صاحبه في الدنيا عن السيف والسنان
 والثاني : موحد بمعنى أنه معتقد بقلبه مفهوم لفظه ، وقلبه خال عن التكذيب بما انعقد
 عليه قلبه ، وهو عقدة على القلب ليس فيه انشراح وانفساح ، ولكنه يحفظ صاحبه من
 العذاب في الآخرة إن توفي عليه ، ولم تضعف بالمعاصي عقده . ولهذا العقدة حيل يقصد
 بها تضعيفه وتحليله تسمى بدعة . وله حيل يقصد بها دفع حيلة التحليل والتضعيف ، ويقصد
 بها أيضا إحكام هذه العقدة وشدها على القلب ، وتسمى كلاما ، والعارف به يسمى متكلم .
 وهو في مقابلة المبتدع ، ومقصده دفع المبتدع عن تحليل هذه العقدة عن قلوب العوام . وقد
 ينخص المتكلم باسم الموحد ، من حيث إنه يحمي بكلامه مفهوم لفظ التوحيد على قلوب
 العوام ، حتى لا تنحل عقده

والثالث : موحد بمعنى أنه لم يشاهد إلا فاعلا واحدا ، إذا انكشف له الحق كما هو عليه
 ولا يرى فاعلا بالحقيقة إلا واحدا . وقد انكشفت له الحقيقة كما هي عليه ، لأنه كلف قلبه
 أن يعقد على مفهوم لفظ الحقيقة ، فإن تلك رتبة العوام والمتكلمين ، إذ لم يفارق المتكلم العامي
 في الاعتقاد ، بل في صنعة تليفو الكلام الذي به يدفع حيل المبتدع عن تحليل هذه العقدة
 والرابع : موحد بمعنى أنه لم يحضر في شهوده غير الواحد ، فلا يرى الكل من حيث
 إنه كثير ، بل من حيث إنه واحد . وهذه هي الغاية القصوى في التوحيد
 فالأول كالقشرة العليا من الجوز ، والثاني كالقشرة السفلى ، والثالث كالب ،
 والرابع كالدهن المستخرج من اللب ،

وكأن القشرة العليا من الجوز لا خير فيها ، بل إن أكل فهو مرّ المذاق ، وإن نظر إلى
 باطنه فهو كريه المنظر ، وإن أخذ جطبا أطفأ النار وأكثر الدخان ، وإن ترك في البيت
 ضيق المكان ، فلا يصلح إلا أن يترك مدة على الجوز للصون ، ثم يرمى به عنه ، فكذلك
 التوحيد بمجرد اللسان دون التصديق بالقلب عديم الجدوى كثير الضرر ، مذموم الظاهر
 والباطن . لكنه ينفع مدة في حفظ القشرة السفلى إلى وقت الموت ، والقشرة السفلى هي
 القلب والبدن . وتوحيد المنافق بصون بدنه عن سيف الغزاة ، فإنهم لم يؤمروا بشق

القلوب ، والسيف إنما يصيب جسم البدن وهو القشرة . وإنما يتجرد عنه بالموت فلا يبقى لتوحيده فائدة بعده . وكما أن القشرة السفلى ظاهرة النفع بالإضافة إلى القشرة العليا ، فإنها تصون اللب وتحرسه عن الفساد عند الادخار ، وإذا فصلت أمكن أن ينتفع بها حطبا لكنها نازلة القدر بالإضافة إلى اللب ، وكذلك مجرد الاعتقاد من غير كشف كثير النفع بالإضافة إلى مجرد نطق اللسان ، ناقص القدر بالإضافة إلى الكشف والمشاهدة التي تحصل بانسراح الصدر وانفساحه ، وإشراق نور الحق فيه . إذ ذاك الشرح هو المراد بقوله تعالى (قَدْ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يُشْرِحُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ^(١)) وبقوله عز وجل (أَفَنُشْرِحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ ^(٢))

وكما أن اللب نفيس في نفسه بالإضافة إلى القشر ، وكله المقصود ، ولكنه لا يخلو عن شوب عصارة بالإضافة إلى الدهن المستخرج منه ، فكذلك توحيد الفعل مقصد عال للسالكين ، لكنه لا يخلو عن شوب ملاحظة الغير ، والالتفات إلى الكثرة بالإضافة إلى من لا يشاهد سوى الواحد الحق

فإن قلت : كيف يتصور أن لا يشاهد إلا واحدا ، وهو يشاهد السماء ، والأرض ، وسائر الأجسام المحسوسة وهي كثيرة ، فكيف يكون الكثير واحدا ؟

فاعلم أن هذه غاية علوم المكاشفات . وأسرار هذا العلم لا يجوز أن تسطر في كتاب فقد قال العارفون إفشاء صر الربوبية كفر . ثم هو غير متعاق بعلم المعاملة . نعم ذكر ما يكسر سورة استبعادك ممكن وهو أن الشيء قد يكون كثيرا بنوع مشاهدة واعتبار ، ويكون واحدا بنوع آخر من المشاهدة والاعتبار . وهذا كما أن الإنسان كثير إن التفات إلى روحه ، وجسده ، وأطرافه وعروقه ، وعظامه ، وأحشائه ، وهو باعتبار آخر ومشاهدة أخرى واحد ، إذ نقول إنه إنسان واحد . فهو بالإضافة إلى الإنسانية واحد . وكم من شخص يشاهد إنسانا ولا يخطر بباله كثرة أمعائه ، وعروقه ، وأطرافه ، وتفصيل روحه ، وجسده ، وأعضائه . والفرق بينهما أنه في حالة الاستغراق والاستهتار به مستغرق بواحد ليس فيه تفريق ، وكأنه في عين الجمع ، والملتفت إلى الكثرة في تفرقة

فكذلك كل ما في الوجود من الخالق والمخلوق له اعتبارات ومشاهدات كثيرة مختلفة . فهو باعتبار واحد من الاعتبارات واحد ، وباعتبارات آخر سواء كثير . وبعضها أشد كثرة من بعض . ومثاله الإنسان ، وإن كان لا يطابق الغرض ، ولكنه ينبت في الجملة على كيفية مصير الكثرة في شئ المشاهدة واحدا

ويستبين بهذا الكلام ترك الإنكار والجحود لمقام لم تبلغه ، وتؤمن به إيمان تصديق ، فيكون لك من حيث إنك مؤمن بهذا التوحيد نصيب ، وإن لم يكن ما آمنت به صفتك . كما أنك إذا آمنت بالنبوة ، وإن لم تكن نبيا ، كان لك نصيب منه بقدر قوة إيمانك وهذه المشاهدة التي لا يظهر فيها إلا الواحد الحق تارة تدوم ، وتارة تطرأ كالبرق الخاطف وهو الأكثر . والدوام نادر عزيز . وإلى هذا أشار الحسين بن منصور الحلاج ، حيث رأى الخواص يدور في الأسفار فقال : فيما ذا أنت ؟ فقال أدور في الأسفار لأصحح حالتي في التوكل ، وقد كان من المتوكلين ، فقال الحسين : قد أفنيت عمرك في عمران باطنك ، فأين الفناء في التوحيد ؟ فكان الخواص كان في تصحيح المقام الثالث في التوحيد ، فطالبه بالمقام الرابع ، فهذه مقامات الموحدين في التوحيد على سبيل الإجمال

فإن قلت : فلا بد لهذا من شرح بمقدار ما يفهم كيفية ابتناء التوكل عليه فأقول . أما الرابع : فلا يجوز الخوض في بيانه . وليس التوكل أيضا مبنيا عليه . بل يحصل حال التوكل بالتوحيد الثالث . وأما الأول : وهو النفاق فواضح .

وأما الثاني : وهو الاعتقاد فهو موجود في عموم المسلمين ، وطريق تأكيده بالكلام ودفع حيل المبتدعة فيه مذكور في علم الكلام وقد ذكرنا في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد القدر المهم منه وأما الثالث : فهو الذي يبنى عليه التوكل . إذ مجرد التوحيد بالاعتقاد لا يورث حال التوكل ، فلنذكر منه القدر الذي يرتبط التوكل به دون تفصيله الذي لا يحتمله أمثال هذا الكتاب وحاصله أن ينكشف لك أن لا فاعل إلا الله تعالى ، وأن كل موجود من خلق ، ورزق ، وغطاء ، ومنع ، وحياة ، وموت ، وغنى ، وفقير ، إلى غير ذلك مما ينطلق عليه اسم ، فالمنفرد بإبداعه واختراعه هو الله عز وجل ، لا شريك له فيه . وإذا انكشف لك هذا لم تنظر إلى غيره .

بل كان منه خوفك ، وإليه رجاؤك ، وبه ثقتك ، وعليه اتكالك . فإنه الفاعل على الانفراد دون غيره ، وماسواه مسخرون لاستقلالهم بتحريك ذرة من ملكوت السموات والأرض . وإذا انفتحت لك أبواب المكاشفة انضح لك هذا اتضاحاً أتم من المشاهدة بالبصر وإنما يصدك الشيطان عن هذا التوحيد في مقام يبتغى به أن يطرق إلى قلبك شائبة الشرك

بسببين : أحدهما : الالتفات إلى اختيار الحيوانات ، والثاني : الالتفات إلى الجمادات

أما الالتفات إلى الجمادات فكاعتمادك على المطر في خروج الزرع ونباته ونمائه ، وعلى النسيم في نزول المطر ، وعلى البرد في اجتماع النسيم ، وعلى الريح في استواء السفينة وسيرها . وهذا كله شرك في التوحيد ، وجهل بحقائق الأمور . ولذلك قال تعالى (فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكَ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَحَاوَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ^(١)) قيل معناه أنهم يقولون لولا استواء الريح لما نجونا

ومن انكشف له أمر العالم كما هو عليه ، علم أن الريح هو الهواء ، والهواء لا يتحرك بنفسه مالم يحركه محرك ، وكذلك محركه ، وهكذا إلى أن ينتهي إلى المحرك الأول الذي لا محرك له ، ولا هو متحرك في نفسه عز وجل . فالتفات العبد في النجاة إلى الريح يضاهي التفتت من أخذ لتحز رقبتة ، فكتب الملك توقيماً بالعفو عنه وتخليته ، فأخذ يشتغل بذكر الحبر والكاغد والقلم الذي به كتب التوقيع يقول : لولا القلم لما تخلصت ، فيرى نجاته من القلم لا من محرك القلم ، وهو غاية الجهل . ومن علم أن القلم لا حكم له في نفسه ، وإنما هو مسخر في يد الكاتب ، لم يلتفت إليه ، ولم يشكر إلا الكاتب . بل ربما يدهشه فرح النجاة ، وشكر الملك والكاتب ، من أن يخطر بباله القلم ، والحبر ، والدواة . والشمس ، والقمر ، والنجوم ، والمطر ، والنسيم ، والأرض ، وكل حيوان وجماد مسخرات في قبضة القدرة ، كتسخير القلم في يد الكاتب . بل هذا تمثيل في حقك لا اعتقادك أن الملك الموقع هو الكاتب التوقيع ، والحق أن الله تبارك وتعالى هو الكاتب ، لقوله تعالى (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ^(٢))

فإذا انكشف لك أن جميع ما في السموات وما في الأرض مسخرات على هذا الوجه انصرف عنك الشيطان خائباً وأيس عن مزج توحيدك بهذا الشرك ، فأتاك في المهلكة

(١) العنكبوت : ٦٥ (٢) الانفال : ١٧

الدانية ، وهي الالتفات إلى اختيار الحيوانات في الأفعال الاختيارية ، ويقول : كيف ترى الكل من الله وهذا الإنسان يعطيك رزقك باختياره ، فإن شاء أعطاك ، وإن شاء قطع عنك وهذا الشخص هو الذي يحز رقبتك بسيفه ، وهو قادر عليك ، إن شاء حز رقبتك ، وإن شاء عفا عنك ، فكيف لا تخافه ، وكيف لا ترجوه ، وأمرك بيده ، وأنت تشاهد ذلك ولا تشك فيه ؟ ويقول له أيضا : نعم إن كنت لا ترى القلم لأنه مسخر ، فكيف لا ترى الكاتب بالقلم وهو المسخر له ؟

وعند هذا زل أقدام الأكثرين ، إلا عباد الله المخلصين ، الذين لا سلطان عليهم للشيطان اللعين فشاهدوا بنور البصائر كون الكاتب مسخرا مضطرا ، كما شاهد جميع الضعفاء كون القلم مسخرا . وعرفوا أن غلط الضعفاء في ذلك كغلط النملة مثلا لو كانت تدب على الكاغد ، فترى رأس القلم يسود الكاغد ! ولم يمتد بصرها إلى اليد والأصابع فضلا عن صاحب اليد ، فغلطت وظنت أن القلم هو المسود للبياض ، وذلك لقصور بصرها عن مجاوزة رأس القلم لضيق حدتها فكذلك من لم ينشرح بنور الله تعالى صدره للإسلام ، قصرت بصيرته عن ملاحظة جبار السموات والأرض ، ومشاهدة كونه قاهرا وراء الكل ، فوقف في الطريق على الكاتب وهو جهل محض . بل أرباب القلوب والمجاهدين قد أنطق الله تعالى في حقهم كل ذرة في السموات والأرض ! بقدرته التي بها نطق كل شيء ، حتى سمعوا اتقديسها وتسبيحها لله تعالى ، وشهادتها على نفسها بالعجز بلسان ذلق ، تتكلم بلا حرف ولا صوت ، لا يسمعه الذين هم عن السمع معزولون . ولست أعني به السمع الظاهر الذي لا يجاوز الأصوات ، فإن الحمار شريك فيه ، ولا قدر لما يشارك فيه البهائم وإنما أريد به سمعا يدرك به كلام ليس بحرف ولا صوت ، ولا هو عربي ولا عجمي

فإن قلت . فهذه أعجوبة لا يقبلها العقل ، فصف لي كيفية نطقها ، وأنها كيف نطقت ، وبماذا نطقت ، وكيف سبحت وقدسست ، وكيف شهدت على نفسها بالعجز ؟

فاعلم أن لكل ذرة في السموات والأرض مع أرباب القلوب مناجاة في السر . وذلك مما لا ينحصر ولا يتناهى . فإنها كلمات تستمد من بحر كلام الله تعالى الذي لا نهاية له .

(قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ^(١)) الآية. ثم إنها تتناجى بأسرار الملك والملوكوت ، وإفشاء السر لثوم ، بل صدور الأحرار قبور الأسرار . وهل رأيت قط أمينا على أسرار الملك ، قد نوجى بخفياه ، فنادى بسرّه على ملاء من الخلق ، ولو جاز إفشاء كل سرّ لنا لما قال صلى الله عليه وسلم^(٢) «لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا» بل كان يذكر ذلك لهم حتى يبيكون ولا يضحكوت . ولما^(٣) نهى عن إفشاء سر القدر ولما قال^(٤) «إِذَا ذُكِرَ النُّجُومُ فَأَمْسِكُوا وَإِذَا ذُكِرَ الْقَدَرُ فَأَمْسِكُوا وَإِذَا ذُكِرَ أَصْحَابِي فَأَمْسِكُوا» ولما^(٥) خص حذيفة رضي الله عنه ببعض الأسرار

فإذا عن حكايات مناجاة ذرات الملك والملوكوت لقلوب أرباب المشاهدات مانعان

أحدهما : استدالة إفشاء السر

والثاني : خروج كلماتها عن الحصر والنهاية . ولكننا في المثال الذي كنا فيه ، وهي حركة القلم ، نحكى من مناجاتها قدرا يسيرا يفهم به على الإجمال كيفية ابتناء التوكل عليه ، ونرد كلماتها إلى الحروف والأصوات ، وإن لم تكن هي حروف وأصواتا ، ولكن هي ضرورة التفهيم فنعول : قال بعض الناظرين عن مشكاة نور الله تعالى للكاغد ، وقد رآه اسود وجهه بالخبر . ما بال وجهك كان أبيض مشرقا ، والآن قد ظهر عليه السواد ؟ فلم سودت وجهك ؟ وما السبب فيه ؟ فقال الكاغد . ما أنصفتني في هذه المقالة ، فإنني ماسودت وجهي بنفسى ، ولكن سل الخبر ، فإنه كان مجموعا في المحبرة التي هي مستقره ووطنه ، فسافر عن الوطن ، ونزل بساحة وجهي ظلماء وعدوانا . فقال صدقت

فسأل الخبر عن ذلك فقال . ما أنصفتني ، فإنني كنت في المحبرة وادعاسا كنا ، عازما على أن لأبرح منها ، فاعتدى عليّ القلم بطمعه الفاسد ، واختطفني من وطنى ، وأجلاني عن بلادى

(١) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا - الحديث : تقدم غير مرة

(٢) حديث النهى عن إفشاء سر القدر : ابن عدى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر القدر سر الله فلا تفضوا الله عز وجل سره لفظ أبي نعيم وقال ابن عدى لا تكلموا في القدر فانه سر الله - الحديث : وهو ضعيف وقد تقدم

(٣) حديث اذا ذكر النجوم فأمسكوا واذا ذكر القدر فأمسكوا - الحديث : الطبراني وابن حبان في الضعفاء وتقدم في العلم

(٤) حديث انه خص حذيفة ببعض الأسرار : تقدم

وفرق جمى ، وبددنى كما ترى على ساحة بيضاء ، فالسؤال عليه لآلى . فقال صدقت
ثم سأل القلم عن السبب فى ظلمه وعدوانه ، وإخراج الخبر من أوطانه . فقال . سل
اليد والأصابع ، فإنى كنت قصبا نابتا على شط الأنهار ، متزها بين خضرة الأشجار ،
فجاءتنى اليد بسكين ، ففجعت عنى قشرى ، ومزقت عنى ثيابى ، واقتلعتنى من أصلى ، وفصلت
بين أنايى ، ثم برتنى وشقت رأسى ، ثم غمستنى فى سواد الخبر ومرارته ، وهى تستخدمنى
وتعشبنى على قمة رأسى ، ولقد نثرت الملح على جرحى بسؤالك وعتابك ، ففتح عنى وصل
من قهرنى . فقال صدقت

ثم سأل اليد عن ظلمها وعدوانها على القلم واستخدامها له ، فقالت اليد . ما أنا إلا لحم
وعظم ودم ، وهل رأيت لهما يظلم ، أو جسما يتحرك بنفسه ؟ وإنما أنا مركب مسخر ،
ركبى فارس يقال له القدرة والعزة ، فهى التى ترددنى وتجولبى فى نواحي الأرض . أما ترى
المدر ، والحجر ، والشجر ، لا يتعدى شىء منها مكانه . ولا يتحرك بنفسه ، إذ لم يركبه
مثل هذا الفارس القوي القاهر ؟ أما ترى أيدى الموتى تساوينى فى صورة اللحم والعظم
والدم ، ثم لا معاملة بينها وبين القلم ؟ فأنا أيضا من حيث أنا لا معاملة بينى وبين القلم ،
فسل القدرة عن شأنى ، فإنى مركب أزعجنى من ركبى . فقال صدقت

ثم سأل القدرة عن شأنها فى استعمالها اليد ، وكثرة استخدامها وترديدها ، فقالت دع
عنك لومى ومعاتبتى ، فكم من لائم ملوم ، وكم من ملوم لا ذنب له . وكيف خفى عليك
أمرى ، وكيف ظننت أنى ظلمت اليد لما ركبته ، وقد كنت لها رابكة قبل التحريك ؛
وما كنت أحركها ولا أستسخرها ، بل كنت نائمة ساكنة نوما ظن الظانون بى أنى
ميتة أو معدومة ، لأنى ما كنت أتحرك ولا أحرك ، حتى جاءنى موكل أزعجنى وأرهقنى
إلى ما تراه منى فكانت لى قوة على مساعدته ، ولم تكن لى قوة على مخالفته . وهذا الموكل
يسمى الإرادة ، ولا أعرفه إلا باسمه وهجومه وصياله إذ أزعجنى من غمرة النوم ، وأرهقنى
إلى ما كان لى مندوحة عنه لو خلانى ورأى . فقال صدقت

ثم سأل الإرادة ما الذى جراك على هذه القدرة الساكنة المطمئنة ، حتى صرقتها إلى
التحريك ، وأرهقتها إليه إرهاقا لم تجدد عنه مخلصا ولا مناصا ؟ فقالت الإرادة : لا تعجل عى

قليل لنا عذرا وأنت تلوم ، فإنى ما انت هضت بنفسى ولكن أنهضت . وما انبعثت ولكنى بعثت
 بحكم قاهر وأمر جازم . وقد كنت ساكنة قبل مجيئه ، ولكن ورد علي من حضرة القلب
 رسول العلم على لسان العقل ، بالإشخاض للقدرة ، فأشخصتها باضطرار . فإنى مسكينة
 مسخرة تحت قهر العلم والعقل ، ولا أدري بأي جرم وقفت عليه ، وسخرت له ، وألزمت
 طاعته . لكنى أدري أنى فى دعة وسكون مالم يرد علي هذا الوارد القاهر ، وهذا الحاكم
 العادل أو الظالم ، وقد وقفت عليه وقفا ، وألزمت طاعته إلزاما ، بل لا يبقى لى معه مهما جزم
 حكمه طاقة على المخالفة . لعمري مادام هو فى التردد مع نفسه ، والتحير فى حكمه ، فأناسا كنة
 لكن مع استشفار وانتظار لحكمه . فإذا انجزم حكمه أزعجت بطبع وقهر تحت طاعته
 وأشخصت القدرة لتقوم بموجب حكمه ، فسل العلم عن شأنى ، ودع عنى عتابك فإنى كما قال القائل
 متى ترحلت عن قوم وقد قدروا أن لا تفارقهم فالراحلون هم

فقال صدقت

وأقبل على العلم والعقل والقلب مطالبيا لهم ، ومعاتبيا إياهم على استنهاض الإرادة
 وتسخيرها لإشخاض القدرة . فقال العقل : أما أنا فسراج ما اشتعلت بنفسى ولكن أشعلت
 وقال القلب : أما أنا فلوح ما انبسطت بنفسى ولكن بسطت . وقال العلم : أما أنا فنقش نقش
 فى يياض لوح القلب لما أشرق سراج العقل ، وما انخططت بنفسى . فكيف كان هذا اللوح قبل
 خاليا عنى فسل القلم عنى ، لأن الخط لا يكون إلا بالقلم

فعند ذلك تتمتع السائل ولم يقنعه جواب . وقال : قد طال تعبى فى هذا الطريق ،
 وكثرت منازل ، ولا يزال يحيلنى من طمعت فى معرفة هذا الأمر منه على غيره ،
 ولكنى كنت أطيّب نفسا بكثرة التردد لما كنت أسمع كلاما مقبولا فى الفؤاد ؛ وعذرا
 ظاهرا فى دفع السؤال . فأما قولك إنى خط ونقش ، وإنما خطنى قلم فلست أفهمه ، فإنى
 لا أعلم قلم إلا من القصب ، ولا لوحا إلا من الحديد أو الخشب ، ولا خطا إلا بالحر .
 ولا سراجا إلا من النار . وإنى لأسمع فى هذا المنزل حديث اللوح ، والسراج ، والخط ، والقلم
 ولا أشاهد من ذلك شيئا . أسمع جمعة ولا أرى طحنا . فقال له العلم : إن صدقت فيما قلت
 فبضاعتك مزجاة ، وزادك قليل ، وصرك ضعيف ، واعلم أن المهالك فى الطريق التى توجهت

إليها كثيرة . فالصواب لك أن تنصرف وتدع ما أنت فيه ، فما هذا بمشك فادرج عنه ، فكل ميسر لما خلق له

وإن كنت راغبا في استتمام الطريق إلى المقصد ، فألق سمعك وأنت شهيد ، واعلم أن العوالم في طريقك هذا ثلاثة : عالم الملك والشهادة أوّلها ، ولقد كان الكاغد ، والخبر ، والقلم واليد من هذا العالم ، وقد جاوزت تلك المنازل على سهولة

والثاني : عالم الملكوت ، وهو ورأى . فإذا جاوزتني انتهيت إلى منازل ، وفيه المهامه ، والفيح ، والجبال الشاهقة ، والبحار المغرقة ، ولا أدري كيف تسلم فيها

والثالث : وهو عالم الجبروت ، وهو بين عالم الملك وعالم الملكوت . ولقد قطعت منها ثلاث منازل في أوائلها ، منزل القدرة ، والإرادة ، والعلم ، وهو واسطة بين عالم الملك والشهادة والملكوت ، لأن عالم الملك أسهل منه طريقا ، وعالم الملكوت أوعر منه منهجا وإنما عالم الجبروت بين عالم الملك وعالم الملكوت يشبه السفينة التي هي في الحركة بين الأرض والماء ، فلا هي في حد اضطراب الماء ، ولا هي في حد سكون الأرض وثباتها . وكل من يمشي على الأرض يمشي في عالم الملك والشهادة ، فإن جاوزت قوته إلى أن يقوى على ركوب السفينة كان كمن يمشي في عالم الجبروت . فإن انتهى إلى أن يمشي على الماء من غير سفينة مشى في عالم الملكوت من غير تمتع

فإن كنت لا تقدر على المشي على الماء فانصرف ، فقد جاوزت الأرض ، وخلفت السفينة ولم يبق بين يديك إلا الماء الصافي . وأول عالم الملكوت مشاهدة القلم الذي يكتب به العلم في لوح القلب ، وحصول اليقين الذي يمشي به على الماء . أما سمعت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في عيسى عليه السلام « كَوَازِدَادَ يَقِينًا . لَمْ يَشَى عَلَى الْهَوَاءِ » (١) قيل له إنه كان يمشي على الماء فقال السالك السائل . قد تحيرت في أمرى واستشعر قلبي خوفا مما وصفته من خطر

الطريق ، ولست أدري أطيع قطع هذه المهامه التي وصفتها أم لا ، فهل لذلك من علامة ؟ قال نعم . إفتح بصرك ، واجمع ضوء عينيك ، وحدقه نحوى ، فإن ظهر لك القلم الذي به أكتب في لوح القلب ، فيشبه أن تكون أهلا لهذا الطريق ، فإن كل من جاوز عالم

(١) حديث قبل له أن عيسى يمشي على الماء قال لوازداً يقينا يمشي على الهواء : تقدم

الجبروت ، وقرع بابا من أبواب الملكوت ، كوشف بالقلم . أما ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم في أول أمره كوشف بالقلم ، إذ أنزل عليه (إقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم^(١))

فقال السالك : لقد فتحت بصرى وحدقته ، فوالله ما أرى قصبا ولا خشبا ، ولا أعلم قلما إلا كذلك . فقال العلم . لقد أبعدت النجعة : أما سمعت أن متاع البيت يشبه رب البيت ؟ أما علمت أن الله تعالى لا تشبه ذاته سائر الدوات ، فكذلك لا تشبه يده الأيدي ولا قلمه الأقلام ، ولا كلامه سائر الكلام ، ولا خطه سائر الخطوط ؟ وهذه أمور إلهية من عالم الملكوت . فليس الله تعالى في ذاته بجسم ، ولا هو في مكان ، بخلاف غيره . ولا يده لحم وعظم ودم ، بخلاف الأيدي . ولا قلمه من قصب . ولا لوحه من خشب ، ولا كلامه بصوت وحرف ، ولا خطه رقم ورسم ، ولا حبره زاج وعفص فإن كنت لا تشاهد هذا هكذا فأراك إلا مخنثا بين فحولة التنزيه ، وأنوثة التشبيه ، مذبذبا بين هذا وذا ، لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء . فكيف نزهت ذاته وصفاته تعالى عن الأجسام وصفاتها ، ونزهت كلامه عن معاني الحروف والأصوات ، وأخذت تتوقف في يده ، وقلمه ، ولوحه ، وخطه ؟ فإن كنت قد فهمت من قوله صلى الله عليه وسلم « إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ » الصورة الظاهرة المدركة بالبصر ، فكن مشبها مطلقا ، كما يقال كن يهوديا صرفا . وإلا فلا تلعب بالتوراة ، وإن فهمت منه الصورة الباطنة التي تدرك بالبصائر لا بالأبصار ، فكن منزها صرفا ، ومقدسا خلا ، واطو الطريق فإنك بالواد المقدس طوى ، واستمع بسر قلبك لما يوحى ، فلعلك تجدد على النار هدى ، ، لعلك من سرادقات العرش تنادى بما نودي به موسى (إني أنا ربك^(٢))

فلما سمع السالك من العلم ذلك استشعر قصور نفسه ، وأنه مخنث بين التشبيه والتنزيه ، فاشتعل قلبه نارا من حدة غضبه على نفسه لما رآها بعين النقص ، ولقد كان زيتته الذي في مشكاة قلبه يكاد يضيء ولولم تمسسه نار ، فلما نفخ فيه العلم بجودته اشتعل زيتته فأصبح نورا على نور . فقال له العلم : اغتنم الآن هذه الفرصة ، وافتح بصرك ، لعلك تجدد على النار هدى . ففتح بصره

(١) السابق : ٣ ، ٤ ، ٥ (٢) طه : ١٢

فانكشف له القلم الإلهي ، فإذا هو كما وصفه العلم في التنزيه ، ماهو من خشب ولا قصب ، ولا له رأس ولا ذنب ، وهو يكتب على الدوام في قلب البشر كلهم أصناف العلوم . كان له في كل قلب رأسا ولا رأس له . ففضى منه العجب وقال . نعم الرفيق العلم ، فجزاه الله تعالى عني خيرا ، إذ الآن ظهر لي صدق أنبائه عن أوصاف القلم فإني أراه قلما لا كالأقلام

فعند هذا ودع العلم وشكره ، وقال : قد طال مقامي عندك ، ومرادتي لك ، وأنا عازم على أن أسافر إلى حضرة القلم ، وأسأله عن شأنه . فسافر إليه ، وقال له : ما بالك أيها القلم تخط على الدوام في القلوب من العلوم ما تبعث به الإرادات إلى أشيخا ص القدر وصر فها إلى المقدورات ؟ فقال أوقد نسيت ما رأيت في عالم الملك والشهادة ، وسمعت من جواب القلم إذ سألته ، فأحالك على اليد ؟ قال لم أنس ذلك . قال فجوابي مثل جوابه . قال كيف وأنت لا تشبهه ؟ قال القلم أما سمعت أن الله تعالى خلق آدم على صورته ؟ قال نعم . قال فسل عن شأني الملقب بيمين الملك ، فإني في قبضته ، وهو الذي يرددني ، وأنا مقهور مسخر ، فلا فرق بين القلم الإلهي وقلم الآدمي في معنى التسخير ، وإنما الفرق في ظاهر الصورة . فقال فمن عين الملك ؟ فقال القلم : أما سمعت قوله تعالى (وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ^(١)) قال نعم . قال والأقلام أيضا في قبضة يمينه ، هو الذي يرددها . فسافر السالك من عنده إلى اليمين حتى شاهده ، ورأى من عجائبه ما يزيد على عجائب القلم ، لا يجوز وصف شيء من ذلك ولا شرحه ، بل لا تحوى مجلدات كثيرة عشر عشر وصفه والجملة فيه أنه عين لا كالأيمان ، ويد لا كالأيدي ، وأصبع لا كالأصابع . فرأى القلم محركا في قبضته . فظهر له عذر القلم . فسأل اليمين عن شأنه وتحريكه للقلم فقال : جوابي مثل ما سمعته من اليمين التي رأيتها في عالم الشهادة ، وهي الحوالة على القدرة ، إذ لا يد لاحكم لها في نفسها ، وإنما محررها القدرة لا محالة .

فسافر السالك إلى عالم القدرة ، ورأى فيه من العجائب ما استحقق عندها ما قبله ، وسألها عن تحريك اليمين فقالت إنما أنا صفة ، فاسأل القادر ، إذ العمدة على الموصوفات لا على الصفات وعند هذا كاد أن يزبغ ويطلق بالجرأة لسان السؤال ، فثبت بالقول الثابت وودي من وراء حجاب سرادقات الحضرة (لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ^(٢)) فغشيت به هيئة

الحضرة، فخر صمقا يضطرب في غشيته . فلما أفاق قال سبحانه ما أعظم شأنك، تبت إليك،
وتوكلت عليك، وآمنت بأنك الملك، الجبار، الواحد. القهار، فلا أخاف غيرك، ولا أرجو سواك،
ولا أعوذ إلا بمفوك من عقابك، وبرضاك من سخطك، ومالي إلا أن أسألك وأتضرع إليك،
وأبتهل بين يديك فأقول . اشرح لي صدري لأعرفك ، واحلل عقدة من لساني لأثني عليك
فنودي من وراء الحجاب . إياك أن تطمع في الثناء ، وتريد على سيد الأنبياء . بل أرجع
إليه ، فما آتاك نخذه، وما نهاك عنه فانتبه عنه، وما قاله لك فقله . فإنه ما زاد في هذه الحضرة على أن قال
(١) « سُبْحَانَكَ لَا أُحْصِي ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ » .

فقال إلهي إن لم يكن لسان جراءة على الثناء عليك ، فهل للقلب مطمع في معرفتك ؟
فنودي : إياك أن تنخطى رقاب الصديقين ، فارجع إلى الصديق الأكبر فاقتد به ، فإن
أصحاب سيد الأنبياء كالنجوم ، بأيهم اقتديتم اهتديتم . أما سمعته يقول : العجز عن درك
الإدراك إدراك ؟ فيكفيك نصيبا من حضرتنا أن تعرف أنك محروم عن حضرتنا ، عاجز
عن ملاحظة جمالنا وجلالنا

فعند هذا رجع السالك واعتذر عن أسئلته ومعاتباته ، وقال لليمين ، والقلم ، والعلم ،
والإرادة ، والقدرة ، وما بعدها . اقبلوا عذري ، فإنني كنت غريبا حديث العهد بالدخول
في هذه البلاد ، ولكل داخل دهشة ، فما كان إنكارى عليكم إلا عن قصور وجهل ، والآن
قد صبح عندي عذركم ، وانكشف لي أن المنفرد بالملك والملكوت ، والعزة والجبروت ،
و الواحد القهار ، فما أنتم إلا مسخرون تحت قهره وقدرته ، مرددون في قبضته ، وهو
الأول ، والآخر ، والظاهر ، والباطن

فلما ذكر ذلك في عالم الشهادة استبعد منه ذلك ، وقيل له : كيف يكون هو الأول
والآخر ، وهما وصفان متناقضان ؟ وكيف يكون هو الظاهر والباطن ؟ فالأول ليس بآخر
والظاهر ليس بباطن . فقال : هو الأول بالإضافة إلى الموجودات ، إذ صدر منه الكل
على ترتيبه واحدا بعد واحد . وهو الآخر بالإضافة إلى سير السائرين إليه ، فإنهم لا يزالون
مترقبين من منزل إلى منزل إلى أن يقع الانتهاء إلى تلك الحضرة ، فيكون ذلك آخر السفر

(١) حديث سبحانه لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك : تقدم

فهو آخر في المشاهدة ، أول في الوجود

وهو باطن بالإضافة إلى العاكفين في عالم الشهادة ، الطالبين لإدراكه بالحواس الخمس
ظاهر بالإضافة إلى من يطلبه في السراج الذي اشتعل في قلبه بالبصيرة الباطنة ، النافذة
في عالم الملكوت . فهكذا كان توحيد السالكين لطريق التوحيد في الفعل ، أغنى من
انكشف له أن الفاعل واحد .

فإن قلت : فقد انتهى هذا التوحيد إلى أنه يبنى على الإيمان بعالم الملكوت ، فمن لم
يفهم ذلك أو يمجده فما طريقه ؟

فأقول أما الجاحد فلا علاج له إلا أن يقال له . إنكارك لعالم الملكوت كإنكار السمنية لعالم
الجبوت ، وهم الذين حصروا العلوم في الحواس الخمس ، فأنكروا القدرة والإرادة والعلم ،
لأنها لا تدرك بالحواس الخمس ، فلازموا حضيض عالم الشهادة بالحواس الخمس
فإن قال : وأنا منهم ، فإني لأهتدي إلا إلى عالم الشهادة بالحواس الخمس ، ولا أعلم
شيئا سواه ، فيقال إنكارك لما شاهدناه مما وراء الحواس الخمس كإنكار السوفسطائية للحواس
الخمس ، فإنهم قالوا . ما نراه لا نتق به ، فلعلنا نراه في المنام

فإن قال : وأنا من جملتهم ، فإني شاك أيضا في المحسوسات ، فيقال هذا شخص فسد
مزاجه ، وامتنع علاجه ، فيترك أياما قلائل . وما كل مريض يقوى على علاجه الأطباء .
هذا حكم الجاحد . وأما الذي لا يمجّد ، ولكن لا يفهم ، فطريق السالكين معه أن
ينظروا إلى عينه التي يشاهد بها عالم الملكوت . فإن وجدوها صحيحة في الأصل ، وقد
نزل فيها ماء أسود يقبل الإزالة والتنقية ، اشتغلوا بتنقيته اشتغال الكحال بالأبصار الظاهرة
فإذا استوى بصره أرشد إلى الطريق ليسلكها ، كما فعل ذلك صلى الله عليه وسلم بخواص أصحابه
فإن كان غير قابل للعلاج ، فلم يمكنه أن يسلك الطريق الذي ذكرناه في التوحيد ، ولم
يمكنه أن يسمع كلام ذرات الملك والملكوت بشهادة التوحيد ، ككلمه بحرف وصوت ،
وردوا ذروة التوحيد إلى حضيض فهمه ، فإن في عالم الشهادة أيضا توحيدا ، إذ يعلم كل
أحد أن المنزل يفسد بصاحبين ، والبلد يفسد بأمرين . فيقال له على حد عقله . إله العالم
واحد ، والمدبر واحد ، إذ لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا . فيكون ذلك على ذوق مارآه

في عالم الشهادة ، فينغمس اعتقاد التوحيد في قلبه بهذا الطريق اللائق بقدر عقله . وقد كلف الله أن يكلموا الناس على قدر عقولهم . ولذلك نزل القرآن بلسان العرب على حد عاداتهم في المحاوره فإن قلت : فمثل هذا التوحيد الاعتقادي هل يصلح أن يكون عمادا للنوكل وأصيلا فيه ؟ فأقول نعم . فإن الاعتقاد إذا قوي عمل عمل الكشف في إثارة الأحوال . إلا أنه في الغالب يضعف ويتسارع إليه الاضطراب والتزلزل غالبا . ولذلك يحتاج صاحبه إلى متكلم يحرسه بكلامه ، أو إلى أن يتعلم هو الكلام ليحرس به العقيدة التي تلقنها من أستاذه ، أو من أبويه ، أو من أهل بيته . وأما الذي شاهد الطريق وسلكه بنفسه ، فلا يخاف عليه شيء من ذلك ، بل لو كشف الغطاء لما ازداد يقينا ، وإن كان يزداد وضوحا . كما أن الذي يرى إنسانا في وقت الإسفار لا يزداد يقينا عند طلوع الشمس بأنه إنسان ، ولكن يزداد وضوحا في تفصيل خلقته . وما مثال المكاشفين والمعتقدين إلا كسحرة فرعون مع أصحاب السامري ، فإن سحرة فرعون لما كانوا مطلعين على منتهى تأثير السحر ، لطول مشاهدتهم وتجربتهم ، رأوا من موسى عليه السلام ما جاوز حدود السحر ، وانكشف لهم حقيقة الأمر ، فلم يكثرثوا بقول فرعون (فَلَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ ^(١)) بل (قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْآيَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَافْهِنِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ^(٢)) فإن البيان والكشف يمنع التغيير

وأما أصحاب السامري لما كان إيمانهم عن النظر إلى ظاهر الثعبان ، فلما نظروا إلى عجل السامري ، وسمعوا خواره ، تغيروا ، وسمعوا قوله (هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى ^(٣)) ونسوا أنه لا يرجع إليهم قولا ، ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا . فكل من آمن بالنظر إلى ثعبان يكفر لا محالة إذا نظر إلى عجل ، لأن كليهما من عالم الشهادة . والاختلاف والتضاد في عالم الشهادة كثير . وأما عالم الملكوت فهو من عند الله تعالى ، فلذلك لا تجد فيه اختلافات تضاد أصلا فإن قلت : ماذا كرهته من التوحيد ظاهر مهم ثبت أن الوسائط والأسباب مسخرات وكل ذلك طاهر إلا في حركات الإنسان ، فإنه يتحرك إن شاء يسكن إن شاء ، فكيف يكون مسخرا ؟

(١) طه : ٧١ (٢) طه : ٧٢ (٣) طه : ٨٨

فاعلم أنه لو كان مع هذا يشاء إن أراد أن يشاء ، ولا يشاء إن لم يريد أن يشاء
 اسكان هذا مزلة القدم وموقع الغلط . ولكن علم أنه يفعل ما يشاء إذا شاء أن يشاء أم لم
 يشأ ، فليست المشيئة إليه . إذ لو كانت إليه لافتقرت إلى مشيئة أخرى ، وتسلسل إلى غير
 نهاية . وإذا لم تكن المشيئة إليه ، فهما وجدت المشيئة التي تصرف القدرة إلى مقدورها
 انصرفت القدرة لاحالة ، ولم يكن لها سبيل إلى المخالفة . فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة ،
 والقدرة متحركة ضرورة عند انجزام المشيئة . فالمشيئة تحدث ضرورة في القلب ، فهذه
 ضرورات ترتب بعضها على بعض ، وليس للعبد أن يدفع وجود المشيئة ، ولا انصراف القدرة
 إلى المقدور بعدها ، ولا وجود الحركة بعد بعث المشيئة للقدرة ، فهو مضطر في الجميع
 فإن قلت : فهذا جبر محض ، والجبر يناقض الاختيار ، وأنت لا تنكر الاختيار ، فكيف
 يكون مجورا مختارا ؟

فأقول لو انكشف الغطاء لعرفت أنه في عين الاختيار مجبور . فهو إذا مجبور على الاختيار ،
 فكيف يفهم هذا من لا يفهم الاختيار ؟ فلنشرح الاختيار بلسان المتكلمين شرحا وجيزا ،
 يليق بما ذكر متطفلا وتابعا ، فإن هذا الكتاب لم يقصد به إلا علم المعاملة ولكني أقول :
 لفظ الفعل في الإنسان يطلق على ثلاثة أوجه : إذ يقال الإنسان يكتب بالأصابع ،
 ويتنفس بالرئة والحنجرة ، ويحرق الماء إذا وقف عليه بجسمه . فينسب إليه الخرق في الماء ،
 والتنفس ، والكتابة ، وهذه الثلاثة في حقيقة الاضطراب والجبر واحدة ، ولكنها تختلف وراء
 ذلك في أمور ، فأعرب لك عنها بثلاث عبارات : فنسمى خرقه للماء عند وقوعه على وجهه
 فعلا طبيعيا . ونسمى تنفسه فعلا إراديا ، ونسمى كتابته فعلا اختياريا
 والجبر ظاهر في الفعل الطبيعي ، لأنه مهما وقف على وجه الماء ، أو تخطى من السطح
 للهواء ، انخرق الهواء لاحالة ، فيكون الخرق بعد التخطى ضروريا

والتنفس في معناه ، فإن نسبة حركة الحنجرة إلى إرادة التنفس ، كنسبة انخراق الماء
 إلى ثقل البدن . فهما كان الثقل موجودا وجد الانخراق بعده . وليس الثقل إليه ، وكذلك
 الإرادة ليست إليه . ولذلك لو قصد عين الإنسان بإبرة طبق الأجفان اضطرابا ، ولو أراد
 أن يتركها مفتوحة لم يقدر ، مع أن تغميض الأجفان اضطرابا فعلا إراديا ، ولكنه إذا

تمثل صورة الإبرة في مشاهدته بالإدراك حدثت الإرادة بالتغميض ضرورة، وحدثت الحركة بها . ولو أراد أن يترك ذلك لم يقدر عليه ، مع أنه فعل بالقدرة والإرادة ، فقد التحق هذا بالفعل الطبيعي في كونه ضروريا

وأما الثالث: وهو الاختياري فهو مظنة الالتباس ، كالكتابة والنطق ، وهو الذي يقال فيه إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل ، وتارة يشاء وتارة لا يشاء ، فيظن من هذا أن الأمر إليه ، وهذا للجهل بمعنى الاختيار ، فلنكشف عنه

وبيانه أن الإرادة تتبع للعالم الذي يحكم بأن الشيء موافق لك . والأشياء تنقسم إلى ما تحكم مشاهدتك الظاهرة أو الباطنة بأنه يوافقك من غير تحير وتردد ، وإلى ما قد يتردد للعقل فيه . فالذي تقطع به من غير تردد ، أن يقصد عينك مثلا بإبرة ، أو بدنك بسيف ، فلا يكون في علمك تردد في أن دفع ذلك خير لك وموافق . فلا جرم تنبعت الإرادة بالعالم والقدرة بالإرادة ، وتحصل حركة الأجفان بالدفع ، وحركة اليد بدفع السيف ، ولكن من غير روية وفكرة . ويكون ذلك بالإرادة

ومن الأشياء ما يتوقف التمييز والعقل فيه ، فلا يدري أنه موافق أم لا ، فيحتاج إلى روية وفكر حتى يتميز أن الخير في الفعل أو الترك . فإذا حصل بالفكر والرؤية العلم بأن أخدهما خير ، التحق ذلك بالذي يقطع به من غير روية وفكر ، فانبعثت الإرادة ههنا كما تنبعت لدفع السيف والسنان . فإذا انبعثت لفعل ما ظهر للعقل أنه خير سميت هذه الإرادة اختيارا مشتقا من الخير ، أي هو انبعاث إلى ما ظهر للعقل أنه خير ، وهو عين تلك الإرادة ولم ينتظر في انبعاثها إلى ما انتظرت تلك الإرادة وهو ظهور خيرية الفعل في حقه ، إلا أن الخيرية في دفع السيف ظهرت من غير روية ، بل على البديهة ، وهذا افتقر إلى الروية

والاختيار عبارة عن إرادة خاصة ، وهي التي انبعثت بإشارة العقل فيما له في إدراكه توقف وعن هذا قيل إن العقل يحتاج إليه للتمييز بين خير الخيرين ، وشر الشرين . ولا يتصور أن تنبعت الإرادة إلا بحكم الحس والتخيل ، أو بحكم جزم من العقل ، ولذلك لو أراد الإنسان أن يحز رقبة نفسه مثلا لم يمكنه ، لالعدم القدرة في اليد ، ولالعدم السكين ، ولكن لفقد الإرادة الداعية المشخصة للقدرة ، وإنما فقدت الإرادة لأنها تنبعت بحكم العقل أو الحس

بكون الفعل موافقا ، وقتله نفسه ليس موافقا له ، فلا يمكنه مع قوة الأعضاء أن يقتل نفسه إلا إذا كان في عقوبة مؤلمة لا تطاق ، فإن العقل هنا يتوقف في الحكم ويتردد ، لأن ترده بين شر الشرين ، فإن ترجح له بعد الروية أن ترك القتل أقل شرا لم يمكنه قتل نفسه . وإن حكم بأن القتل أقل شرا ، وكان حكمه جزما لا ميل فيه ولا صارف منه ، انبعت الإرادة والقدرة وأهلك نفسه كالذي يتبع بالسيف للقتل ، فإنه يرمى بنفسه من السطح مثلا ، وإن كان مهلكا ، ولا يبالى ، ولا يمكنه أن لا يرمى نفسه . فإن كان يتبع بضرب خفيف ، فإن انتهى إلى طرف السطح حكم العقل بأن الضرب أهون من الرمي ، فوقفت أعضاؤه فلا يمكنه أن يرمى نفسه ، ولا تنبعت له داعية ألبته ، لأن داعية الإرادة مسخرة بحكم العقل والحس ، والقدرة مسخرة للداعية ، والحركة مسخرة للقدرة ، والكل مقدر بالضرورة فيه من حيث لا يدري ، فإنما هو محل ومجرى لهذه الأمور فأما أن يكون منه فكلا ولا فإذا معنى كونه مجبورا أن جميع ذلك حاصل فيه من غيره لأمته ، ومعنى كونه مختارا أنه محل لإرادة حدثت فيه جبرا بعد حكم العقل بكون الفعل خيرا محضا موافقا . وحدث الحكم أيضا جبرا ، فإذا هو مجبور على الاختيار . ففعل النار في الإحراق مثلا جبر محض وفعل الله تعالى اختيار محض . وفعل الإنسان على منزلة بين المنزلتين ، فإنه جبر على الاختيار ، فطلب أهل الحق لهذا عبارة ثالثة ؛ لأنه لما كان فنا ثالثا ، واثموا فيه بكتاب الله تعالى ، فسموه كسبا وليس مناقضا للجبر ولا للاختيار ، بل هو جامع بينهما عند من فهمه .

وفعل الله تعالى يسمى اختيارا ، بشرط أن لا يفهم من الاختيار إرادة بعد تحير وتردد ، فإن ذلك في حقه محال . وجميع الألفاظ المذكورة في اللغات لا يمكن أن تستعمل في حق الله تعالى إلا على نوع من الاستعارة والتجوز ، وذكر ذلك لا يليق بهذا العلم ، ويطول القول فيه فإن قلت : فهل تقول إن العلم ولد الإرادة . والإرادة ولدت القدرة ، والقدرة ولدت الحركة وإن كل متوخر حدث من المتقدم ؟ فإن قلت ذلك فقد حكمت بحدوث شيء لا من قدرة الله تعالى . وإن أبيت ذلك فما معنى ترتب البعض من هذا على البعض ؟

فاعلم أن القول بأن بعض ذلك حدث عن بعض جهل محض ، سواء عبر عنه بالتولد أو بغيره بل حوالة جميع ذلك على المعنى الذي يعبر عنه بالقدرة الأزلية . وهو الأصل الذي لم يقف

كافة الخلق عليه إلا الاستحوت في العلم ، فإنهم وقفوا على كنه معناه ،
والكافة وقفوا على مجرد لفظه مع نوع تشبيهه بقدرتنا ، وهو بعيد عن الحق ،
وبيان ذلك يطول . ولكن بعض المقدورات مترتب على البعض في الحدوث ترتب المشروط
على الشرط ، فلا تصدر من القدرة الأزلية إرادة إلا بعد علم ، ولا علم إلا بعد حياة ، ولا حياة إلا
بعد محل الحياة ، وكما لا يجوز أن يقال الحياة تحصل من الجسم الذي هو شرط الحياة ، فكذلك في
سائر درجات الترتيب . ولكن بعض الشروط ربما ظهرت للعامة ، وبعضها لم يظهر إلا
للخواص المكاشفين بنور الحق . وإلا فلا يتقدم متقدم ولا يتأخر متأخر إلا بالحق والازوم
وكذلك جميع أفعال الله تعالى . ولولا ذلك لكان التقديم والتأخير عبثا يضاهي فعل المجانين
تعالى الله عن قول الجاهلين علوا كبيرا . وإلى هذا أشار قوله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ
وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ^(١)) وقوله تعالى (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
إِلَّا بِحَقِّ ^(٢))

فكل ما بين السماء والأرض حادث على ترتيب واجب ، وحق لازم ، لا يتصور أن
يكون إلا كما حدث ، وعلى هذا الترتيب الذي وجد . فما تأخر متأخر إلا لا انتظار شرطه ،
والمشروط قبل الشرط محال ، والمحال لا يوصف بكونه مقدورا . فلا يتأخر العلم عن النطفة
إلا لفقد شرط الحياة ، ولا تتأخر عنها الإرادة بعد العلم إلا لفقد شرط العلم . وكل ذلك
منهاج الواجب ، وترتيب الحق ، ليس في شيء من ذلك لعب واتفاق ، بل كل ذلك بحكمة وتدبير
وتفهم ذلك عسير ، ولكننا نضرب لتوقف المقدور ، مع وجود القدرة ، على وجود
الشرط مثالا يقرب مبادئ الحق من الأفهام الضعيفة . وذلك بأن تقدر إنسانا محدثا قد
انغمس في الماء إلى رقبته ؛ فالحديث لا يرتفع عن أعضائه ، وإن كان الماء هو الرافع ، وهو
ملاق له . فقدر القدرة الأزلية حاضرة ملاقية للمقدورات متعلقة بها ملاقة الماء للأعضاء
ولكن لا يحصل بها المقدور ، كما لا يحصل رفع الحدث بالماء انتظارا للشرط ؛ وهو غسل
الوجه . فإذا وضع الواقف في الماء وجهه على الماء ، عمل الماء في سائر أعضائه ، وارتفع
الحدث . فربما يظن الجاهل أن الحدث ارتفع عن اليدين برفعه عن الوجه ، لأنه حدث عقيب

(١) الذاريات : ٥٦ (٢) الحجر : ٨٥ ، ٧٦

اذ يقول : كان الماء ملاقيا ولم يكن رافعا ، والماء لم يتغير مهما كان ، فكيف حصل منه ما لم يحصل من قبل ! بل حصل ارتفاع الحدث عن اليدين عند غسل الوجه ، فإذا غسل الوجه هو الرافع للحدث عن اليدين . وهو جهل يضاهي ظن من يظن أن الحركة تحصل بالقدرة والقدرة بالإرادة ، والإرادة بالعلم . وكل ذلك خطأ . بل عند ارتفاع الحدث عن الوجه ارتفع الحدث عن اليد بالماء الملاقى لها ، لا بغسل الوجه . والماء لم يتغير ، واليد لم تتغير ، ولم يحدث فيهما شيء . ولكن حدث وجود الشرط ، فظهر أثر العلة

فهكذا ينبغي أن تفهم صدور المقدرات عن القدرة الأزلية ، مع أن القدرة قديمة ، والمقدورات حادثة . وهذا فرع باب آخر لعالم آخر من عوالم المكاشفات ؛ فلنترك جميع ذلك ، فإن مقصودنا التنبيه على طريق التوحيد في الفعل ، فإن الفاعل بالحقيقة واحد ، فهو المخوف والمرجوة ، وعليه التوكل والاعتماد . ولم نقدر على أن نذكر من بحار التوحيد إلا قطرة من بحر المقام الثالث من مقامات التوحيد . واستيفاء ذلك في عمر نوح محال ، كاستيفاء ماء البحر بأخذ القطرات منه . وكل ذلك ينطوي تحت قول لا إله إلا الله ، وما أخف مؤنته على اللسان ، وما أسهل اعتقاد مفهوم لفظه على القلب ، وما أعز حقيقته ولبسه عند العلماء الراسخين في العلم ، فكيف عند غيرهم

فإن قلت : فكيف الجمع بين التوحيد والشرع ، ومعنى التوحيد أن لا فاعل إلا الله تعالى ومعنى الشرع إثبات الأفعال للعباد ، فإن كان العبد فاعلا فكيف يكون الله تعالى فاعلا ، وإن كان الله تعالى فاعلا فكيف يكون العبد فاعلا ، ومفعول بين فاعلين غير مفهوم ؟ فأقول : نعم ذلك غير مفهوم إذا كان للفاعل معنى واحد . وإن كان له معنيان ، ويكون الاسم مجملا مرردا بينهما لم يتناقض . كما يقال قتل الأمير فلانا ، ويقال قتله الجلاد ولكن الأمير قاتل بمعنى ، والجلاد قاتل بمعنى آخر . فكذلك العبد فاعل بمعنى ، والله عز وجل فاعل بمعنى آخر . فمعنى كون الله تعالى فاعلا أنه المخرع الموجد . ومعنى كون العبد فاعلا أنه المحل الذي خالق فيه القدرة ؛ بعد أن خلق فيه الإرادة بعد أن خلق فيه العلم فارتبطت القدرة بالإرادة ، والحركة بالقدرة ارتباط الشرط بالمشروط وارتبط بقدرة الله ارتباط المعلول بالعلة ، وارتباط المخرع بالمخرع .

وكل ماله ارتباط بقدرته فإن محل القدر قد يسمى فاعلا له كيفما كان الارتباط ، كما يسمى الجلاد قاتلا والأمير قاتلا . لأن القتل ارتباط بقدرتهما ، ولكن على وجهين مختلفين . فلذلك سمي فعلا لهما فكذلك ارتباط المقدورات بالقدرتين

ولأجل توافق ذلك وتطابقه نسب الله تعالى الأفعال في القرآن مرة إلى الملائكة ، ومرة إلى العباد ، ونسبها بعينها مرة أخرى إلى نفسه . فقال تعالى في الموت (قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ ^(١)) ثم قال عز وجل (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ^(٢)) وقال تعالى (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ^(٣)) أضاف إلينا ثم قال تعالى (أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعَيْنَبًا ^(٤)) وقال عز وجل (فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ^(٥)) ثم قال تعالى (فَنفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا ^(٦)) وكان النافخ جبريل عليه السلام وكما قال تعالى (فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ^(٧)) قيل في التفسير معناه إذ قرأه عليك جبريل . وقال تعالى (قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ ^(٨)) فأضاف القتل إليهم والتعذيب إلى نفسه ، والتعذيب هو عين القتل . بل صرح وقال تعالى (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ ^(٩)) وقال تعالى (وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ^(١٠)) وهو جمع بين النفي والإثبات ظاهرا ، ولكن معناه وما رميت بالمعنى الذي يكون الرب به راميا إذ رميت بالمعنى الذي يكون العبد به راميا ، إذ هما معنيان مختلفان . وقال الله تعالى (الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ^(١١)) ثم قال (الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ^(١٢)) وقال (عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ^(١٣)) وقال (إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ^(١٤)) وقال (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْنُونَ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ^(١٥)) ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في ^(١٦) وصف ملك الأرحام إنه « يَدْخُلُ الرَّحِمَ

(١) حديث وصف ملك الأرحام أنه يدخل الرحم فيأخذ النطفة بيده ثم يصورها جسدا - الحديث : البرار وابن عدى من حديث عائشة أن الله تبارك وتعالى حين يريد أن يخلق الخلق يبعث ملكا فيدخل الرحم فيقول يا رب ماذا - الحديث : وفي آخره فإمن شي ، الا وهو يخلق معه في الرحم وفي سنده جهالة وقال ابن عدى انه منكر وأصله متفق عليه من حديث ابن مسعود بنحوه

(١) السجدة : ١١ (٢) الزمر : ٤٣ (٣) الواقعة : ٦٣ (٤) عبس : ٢٥ - ٢٨ (٥) مريم : ١٧ (٦) النحر : ١٣ (٧) القيامة : ١٨ (٨) التوبة : ١٤ (٩) الأنفال : ١٧ (١٠) العلق : ٥٢ (١١) الرحمن : ١٠ (١٢) (١٣) (١٤) القيامة : ١٩ (١٥) الواقعة : ٥٨ ، ٥٩

فَيَأْخُذُ النُّطْفَةَ فِي يَدِهِ ثُمَّ يُصَوِّرُهَا جَسَداً فَيَقُولُ يَا رَبُّ أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى أَسْوَى
أَمْ مُعْوَجٌّ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَا شَاءَ وَيَخْلُقُ الْمَلَكُ « وَفِي لَفْظٍ آخَرَ » وَيُصَوِّرُ الْمَلَكُ ثُمَّ
يَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ بِالسَّعَادَةِ أَوْ بِالشَّقَاوَةِ »

وقد قال بعض السلف : إن الملك الذي يقال له الروح ، هو الذي يولج الأرواح في
الأجساد وأنه يتنفس بوصفه ، فيكون كل نفس من أنفاسه روحا يلج في جسم ، ولذلك
سمي روحا . وما ذكره في مثل هذا الملك وصفته فهو حق ، شاهده أرباب القلوب ببصائرهم
فأما كون الروح عبارة عنه فلا يمكن أن يعلم إلا بالنقل ، والحكم به دون النقل تخمين مجرد
وكذلك ذكر الله تعالى في القرآن من الأدلة والآيات في الأرض والسموات ثم قال
(أَوْ لَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ^(١)) وقال (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ^(٢)) فبين أنه الدليل على نفسه وذلك ليس متناقضا . بل طرق الاستدلال مختلفة ،
فكم من طالب عرف الله تعالى بالنظر إلى الموجودات ، وكم من طالب عرف كل الموجودات
بالله تعالى كما قال بعضهم : عرفت ربي بربي ، ولولا ربي لم اعرف ربي : وهو معنى قوله تعالى
(أَوْ لَمْ يَكُنْ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ^(٣))

وقد وصف الله تعالى نفسه بأنه المحيي والمميت ، ثم فوض الموت والحياة إلى ملكين .
ففي الخبر ^(١) « أَنَّ مَلَكَی الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ تَنَاضَرَا فَقَالَ مَلَكُ الْمَوْتِ أَنَا أُمِيتُ الْأَحْيَاءَ
وَقَالَ مَلَكُ الْحَيَاةِ أَنَا أُحْيِي الْمَوْتِ فَأَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِمَا . كُونَا عَلَى عَمَلِكُمَا
وَمَنَسَخَرَهُ تَكَمَا لَهُ مِنَ الصَّنْعِ وَأَنَا الْمُمِيتُ وَالْمُحْيِي لَا يُمِيتُ وَلَا يُحْيِي سِوَايَ »
فإذا الفعل يستعمل على وجوه مختلفة ، فلا تتناقض هذه المعاني إذا فهمت . ولذلك
^(٢) قال صلى الله عليه وسلم للذي ناوله التمرة « خُذْهَا لَوْ لَمْ تَأْتِهَا لَا تَتَكَ » أضاف الإتيان

(١) حديث أن ملك الموت والحياة تناظرا فقال ملك الموت أنا أميت الأحياء وقال ملك الحياة أنا أحي الأموات
فأوحى الله إليهما أن كونا على عملكما - الحديث : لم أجده أصلا

(٢) حديث قال للذي ناوله التمرة خذها لو لم تأت بها لا تتك : ابن حبان في كتاب روضة العقلاء من رواية هذيل
ابن شرحبيل ووصله الطبراني عن هذيل عن ابن عمر ورجاله رجال الصحيح

إليه وإلى الثمرة، ومعلوم أن الثمرة لا تأتي على الوجه الذي يأتي الإنسان إليها. وكذلك لما قال
 التائب (١) أتوب إلى الله تعالى ولا أتوب إلى محمد. فقال صلى الله عليه وسلم: «عَرَفَ الْحَقَّ لِأَهْلِهِ»
 فكل من أضاف الكل إلى الله تعالى فهو المحقق الذي عرف الحق والحقيقة. ومن أضافه
 إلى غيره فهو المتجاوز والمستعير في كلامه. وللتجاوز وجه، كما أن للحقيقة وجهها. واسم
 الفاعل وضعه واضع اللغة للمخترع، ولكن ظن أن الإنسان مخترع بقدرته فسماه فاعلا بمحركته
 وظن أنه تحقيق، وتوهم أن نسبته إلى الله تعالى على سبيل المجاز، مثل نسبة القتل إلى الأمير،
 فإنه مجاز بالإضافة إلى نسبته إلى الجلال. فلما انكشف الحق لأهله، عرفوا أن الأمر بالعكس،
 وقالوا إن الفاعل قد وضعه أيها اللغوي المخترع، فلا فاعل إلا الله، فالأسم له بالحقيقة،
 وبغيره بالمجاز، أي تتجاوز به عما وضعه اللغوي له. ولما جرى حقيقة المعنى على لسان بعض
 الأعراب قصدا أو اتفاقا، صدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال (٢) «أَصْدَقُ بَيْتَ قَالَهُ
 الشَّاعِرُ قَوْلُ لَبِيدٍ : أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَّا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ»

أي كل ما لا قوام له بنفسه، وإنما قوامه بغيره، فهو باعتبار نفسه باطل، وإنما حقيقته
 وحقيقته بغيره لا بنفسه

فإذا لاحق بالحقيقة الإلهي القيوم، الذي ليس كمثله شيء، فإنه قائم بذاته، وكل ما سواه قائم
 بقدرته فهو الحق، وما سواه باطل. ولذلك قال سهل: يامسكين، كان ولم تكن، ويكون ولا
 تكون، فلما كنت اليوم صرت تقول أنا وأنا، كن الآن كما لم تكن، فإنه اليوم كما كان
 فإن قلت: فقد ظهر الآن أن الكل جبر، فما معنى الثواب، والعقاب، والغضب،
 والرضا، وكيف غضبه على فعل نفسه؟ فاعلم أن معنى ذلك قد أشرنا إليه في كتاب الشكر
 فلا نطول بإعادته. فهذا هو القدر الذي رأينا الرمز إليه من التوحيد الذي يورث
 حال التوكل. ولا يتم هذا إلا بالإيمان بالرحمة والحكمة، فإن التوحيد يورث النظر إلى مسبب
 الأسباب، والإيمان بالرحمة وسعتها هو الذي يورث الثقة بمسبب الأسباب، ولا يتم حال
 التوكل كما سيأتي إلا بالثقة بالوكيل، وطمأنينة القلب إلى حسن نظر الكفيل

(١) حديث أنه قال للذي قال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد عرف الحق لأهله: تقدم في الزكاة

(٢) حديث أصدق بيت قاله العرب بيت لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل: منقذ عليه من حديث

أبي هريرة بلفظ قاله الشاعر وفي رواية لمسلم أشعر كلمة تكلمت بها العرب.

وهذا الإيمان أيضا باب عظيم من أبواب الإيمان ، وحكاية طريق المكاشفين فيه تطول فلنذكر حاصله ليعتقده الطالب لمقام التوكل اعتقادا قاطعا لا يستريب فيه ، وهو أن يصدق تصديقا يقينيا لا ضعف فيه ولا ريب ، أن الله عز وجل لو خلق الخلق كلهم على عقل أعقلهم وعلم أعلمهم ، وخلق لهم من العلم ما تحتمله نفوسهم ، وأفاض عليهم من الحكمة ما لا منتهى لوصفها ، ثم زاد مثل عدد جميعهم علما وحكمة وعقلا ، ثم كشف لهم عن عوائب الأمور ، وأطلعهم على أسرار الملكوت ، وعرفهم دقائق اللطف وخفايا العقوبات ، حتى اطلعوا به على الخير والشر ، والنفع والضر ، ثم أمرهم أن يدبروا الملك والملكوت بما أعطوا من العلوم والحكم ، لما اقتضى تدبير جميعهم ، مع التعاون والتظاهر عليه ، أن يزداد فيما دبر الله سبحانه الخلق به في الدنيا والآخرة جناح بعوضة ، ولا أن ينقص منها جناح بعوضة ولا أن يرفع منها ذرة ، ولا أن يخفض منها ذرة ، ولا أن يدفع مرض ، أو عيب ، أو نقص ، أو فقر ، أو ضرر عن بلي به ، ولا أن يزال صحة ، أو كمال ، أو غنى ، أو نفع ، عن أنعم الله به عليه ، بل كل ما خلقه الله تعالى من السموات والأرض إن رجعوا فيها البصر ، وطولوا فيها النظر ، مارأوا فيها من تفاوت ولا فطور . . وكل ما قسم الله تعالى بين عباده من رزق وأجل ، وسرور وحزن ، وعجز وقدرة ، وإيمان وكفر ، وطاعة ومعصية فكله عدل محض لا جور فيه ، وحق صرف لا ظلم فيه بل هو على الترتيب الواجب الحق على ما ينبغي ، وكما ينبغي ، وبالقدر الذي ينبغي : وليس في الإمكان أصلا أحسن منه ، ولا أتم ، ولا أكمل . ولو كان ، وادخره مع القدرة ، ولم يتفضل بفعله . لكان بخلا يناقض الجود ، وظلما يناقض العدل ، ولو لم يكن قادرا لكان عجزا يناقض الإلهية . بل كل فقر وضر في الدنيا ، فهو نقصان من الدنيا وزيادة في الآخرة . وكل نقص في الآخرة بالإضافة إلى شخص ، فهو نعيم بالإضافة إلى غيره . إذ لولا الليل لما عرف قدر النهار ، ولولا المرض لما تنعم الأصحاء بالصحة ، ولولا النار لما عرف أهل الجنة قدر النعمة

وكما أن فداء أرواح الإنس بأرواح البهائم ، وتسليطهم على ذبحها ليس بظلم ، بل تقديم الكامل على الناقص عين العدل ، فكذلك تفخيم النعم على سكان الجنان بتعظيم العقوبة على أهل النيران ، وفداء أهل الإيمان بأهل الكفران عين العدل . ومالم يخاف الناقص لا يعرف الكامل .

ولولا خلق البهائم لما ظهر شرف الإنس ، فإن الكمال والنقص يظهر بالإضافة
فقتضى الجود والحكمة خلق الكامل والناقص جميعا
وكما أن قطع اليد إذا تأكلت إبقاء على الروح عدل ، لأنه فداء كامل بناقص ، فكذلك
الأمر في التفاوت الذي بين الخلق في القسمة في الدنيا والآخرة ، فكل ذلك عدل لا جور
فيه ، وحق لالعب فيه . وهذا الآن بحر آخر عظيم العمق ، واسع الأطراف ، مضطرب
الأمواج ، قريب في السعة من بحر التوحيد ، فيه غرق طوائف من القاصرين ، ولم يعلموا
أن ذلك غامض لا يعقله إلا العالمون ، ووراء هذا البحر سر القدر الذي تحير فيه الأكترون
ومنع من إفشاء سره المكاشفون . والحاصل أن الخير والشر مقضي به ، وقد كان
ماقضي به واجب الحصول بعد سبق المشيئة ، فلا راد لحكمه ، ولا معقب لقضائه وأمره
بل كل صغير وكبير مستطر ، وحصوله بقدر معلوم منتظر ، وما أصابك لم يكن ليخطئك
وما أخطأك لم يكن ليصيبك . ولتقتصر على هذه المرامز من علوم المكاشفة التي هي أصول
مقام التوكل ، ولنرجع إلى علم المعاملة إن شاء الله تعالى ، وحسبنا الله ونعم الوكيل

الشطر الثاني

من الكتاب في أحوال التوكل وأعماله

وفيه بيان حال التوكل ، وبيان ما قاله الشيوخ في حد التوكل ، وبيان التوكل في الكسب
المنفرد والمعين ، وبيان التوكل بترك الادخار ، وبيان التوكل في دفع المضار ، وبيان التوكل
في إزالة الضرر بالتداوى وغيره ، والله الموفق برحمته

بيان

حال التوكل

قد ذكرنا أن مقام التوكل ينتظم من علم ، وحال ، وعمل . وذكرنا العلم
فأما الحال فالتوكل بالتحقيق عبارة عنه ، وإنما العلم أصله ، والعمل ثمرته . وقد أكثر
الخائضون في بيان حد التوكل ، واختلفت عباراتهم . وتكلم كل واحد عن مقام نفسه ،
وأخبر عن حده ، كما جرت عادة أهل التصوف به . ولا فائدة في النقل والإكثار ، فلنكشف

الغطاء عنه ونقول : . التوكل مشتق من الوكالة . يقال وكل أمره إلى فلان ، أى فوضه إليه ، واعتمد عليه فيه . ويسمى الموكول إليه وكيلاً ، ويسمى المفوض إليه متوكلاً عليه ، ومتوكلاً عليه ، مهما اطمأنت إليه نفسه ، ووثق به ، ولم يهتمه فيه بتقصير ، ولم يعتد فيه بحزاقصورا فالتوكل عبارة عن اعتماد القلب على الوكيل وحده ولنضرب للوكيل في الخصومة مثلاً فنقول : من ادعى عليه دعوى باطلة بتليس ، فوكل للخصومة من يكشف ذلك التليس ، لم يكن متوكلاً عليه ، ولا واثقاً به ، ولا مطمئن النفس بتوكيله ، إلا إذا اعتد فيه أربعة أمور : منتهى الهداية ، ومنتهى القوة ، ومنتهى الفصاحة ، ومنتهى الشفقة

أما الهداية : فليعرف بها مواقع التليس حتى لا يخفى عليه من غوامض الحيل شيء أصلاً وأما القدرة والقوة : فليستجريء على التصريح بالحق فلا يداهن ، ولا يخاف ، ولا يستحي ، ولا يجبن ، فإنه ربما يطلع على وجه تليس خصمه فيمنعه الخوف ، أو الجبن ، أو الحياء ، أو صارف آخر من الصوارف المضعفة للقلب عن التصريح به

وأما الفصاحة : فهي أيضاً من القدرة ، لأنها قدرة في اللسان على الإفصاح عن كل ما استجراً القلب عليه ، وأشار إليه ، فلا كل عالم بمواقع التليس قادر بذلاقة لسانه على حل عقدة التليس وأما منتهى الشفقة ، فيكون باعثاً له على بذل كل ما يقدر عليه في حقه من الجهود ، فإن قدرته لا تغنى دون العناية به إذا كان لايهمه أمره ، ولا يبالى به ظفر خصمه أو لم يظفر هلك به حقه أو لم يهلك . فإن كان شاكاً في هذه الأربعة ، أوفى واحدة منها ، أو جاوز أن يكون خصمه في هذه الأربعة أكمل منه ، لم تطمئن نفسه إلى وكيله ، بل بقي منزعج القلب ، مستغرق الهم بالحيلة والتدبير ليدفع ما يحذره من قصور وكيله ، وسطوة خصمه . ويكون تفاوت درجة أحواله في شدة الثقة والطمأنينة بحسب تفاوت قوة اعتقاده لهذه الخصال فيه . والاعتقادات والظنون في القوة والضعف تفاوت تفاوتاً لا ينحصر ، فلا جرم تفاوت أحوال المتوكلين في قوة الطمأنينة والثقة تفاوتاً لا ينحصر ، إلى أن ينتهى إلى اليقين الذى لا ضعف فيه ، كما لو كان الوكيل والد الموكل ؛ وهو الذى يسعى لجمع الحلال والحرام لأجله ، فإنه يحصل له يقين بمنتهى الشفقة والعناية ، فتصير خصلة واحدة من الخصال الأربعة قطعية . وكذلك سائر الخصال يتصور أن يحصل القطع به ، وذلك بطول الممارسة

والتجربة ، وتواتر الأخبار بأنه أفصح الناس لساناً ، وأقواهم بياناً ، وأقدرهم على إدراك ذالقة ، بل على تصوير الحق بالباطل ، والباطل بالحق .

فإذا عرفت التوكل في هذا المثال ، فقس عليه التوكل على الله تعالى . فإن ثبتت في نفسك بكشف أو باعتقاد جازم ، أنه لا فاعل إلا الله كما سبق ، واعتقدت مع ذلك تمام العلم والقدرة على كفاية العباد ، ثم تمام المطف والعناية والرحمة بجملة العباد والآعاد ، وأنه ليس وراء منتهى قدرته قدرة ، ولا وراء منتهى علمه علم ، ولا وراء منتهى عنايته بك ورحمته لك عناية ورحمة ، اتكل لا محالة قلبك عليه وحده ، ولم يلتفت إلى غيره بوجه ، ولا إلى نفسه وحوله وقوته ، فإنه لا حول ولا قوة إلا بالله ، كما سبق في التوحيد عند ذكر الحركة والقدرة ، فإن الحول عبارة عن الحركة ، والقوة عبارة عن القدرة

فإن كنت لا تجد هذه الحالة من نفسك فسيببه أحد أمرين : إما ضعف اليقين بإحدى هذه الخصال الأربعة ، وإما ضعف القلب ومرضه باستيلاء الجبن عليه ، وانزعاجه بسبب الأوهام الغالبة عليه . فإن القلب قد ينزعج تباعاً للوهم ، وطاعة له ، عن غير نقصان في اليقين . فإن من يتناول عسلاً فشبه بين يديه بالعذرة ، ربما نفر طبعه ، وتعذر عليه تناوله . ولو كلف العاقل أنه يبيت مع الميت في قبر ، أو فراش ، أو بيت ، نفر طبعه عن ذلك ، وإن كان متيقناً بكونه ميتاً ، وأنه جاد في الحال ، وأن سنة الله تعالى مطردة بأنه لا يحشره الآن ولا يحْييه وإن كان قادراً عليه ، كما أنها مطردة بأن لا يقلب القلم الذي في يده حية ، ولا يقلب السنور أسداً وإن كان قادراً عليه . ومع أنه لا يشك في هذا اليقين ينفر طبعه عن مضاجعة الميت في فراش ، أو الميت معه في البيت ، ولا ينفر عن سائر الجمادات . وذلك جبن في القلب ، وهو نوع ضعف قلما يخلو الإنسان عن شيء منه وإن قل ، وقد يقوى فيصير مرضاً ، حتى يخاف أن يبيت في البيت وحده مع إغلاق الباب وإحكامه

فإذاً لا يتم التوكل إلا بقوة القلب وقوة اليقين جميعاً ، إذ بهما يحصل سكون القلب وطمأنينته . فالسكون في القلب شيء ، واليقين شيء آخر . فكم من يقين لا طمأنينة معه كما قال تعالى لإبراهيم عليه السلام (أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنَّ لَيْطُمِثْنِ قَلْبِي)

فالمس أن يكون مشاهدا إحياء الميت بعينه لينبت في خياله ، فإن النفس تتبع الخيال وتطمئن به ، ولا تطمئن باليقين في ابتداء أمرها إلى أن تبلغ بالآخرة إلى درجة النفس المطمئنة ، وذلك لا يكون في البداية أصلا . وكما من مطمئن لايقين له ، كسائر أرباب الملل والمذاهب فإن اليهودي مطمئن القلب إلى تهوده ، وكذا النصراني ، ولا يقين لهم أصلا ، وإنما يتبعون الظن وما تهوى الأنفس ، ولقد جاءهم من ربهم الهدى ، وهو سبب اليقين ، إلا أنهم معرضون عنه . فإذا الجبن والجراءة غرائز ، ولا ينفع اليقين معها ، فهي أحد الأسباب التي تضاد حال التوكل ، كما أن ضعف اليقين بالخصال الأربعة أحد الأسباب . وإذا اجتمعت هذه الأسباب حصلت الثقة بالله تعالى . وقد قيل مكتوب في التوراة : ملعون من ثقته إنسان مثله . وقد قال صلى الله عليه وسلم ^(١) « مَنْ اسْتَعَزَّ بِالصَّيْدِ أَذَلَّهُ اللَّهُ تَعَالَى » وإذا انكشف لك معنى التوكل ، وعلمت الحالة التي سميت توكلا ، فاعلم أن تلك الحالة لها في القوة والضعف ثلاث درجات : . الدرجة الأولى : ما ذكرناه ، وهو أن يكون

سأله في حق الله تعالى : والثقة بكفالاته وعنايته ، كحاله في الثقة بالوكيل الثانية : وهي أقوى ، أن يكون حاله مع الله تعالى كحال الطفل مع أمه . فإنه لا يعرف غيرها ، ولا يفزع إلى أحد سواها ، ولا يعتمد إلا إياها . فإذا رآها تعلق في كل حال بذيلها ولم يخلها . وإن نأبته أمر في غيبتها كان أول سابق إلى لسانه بأمامه ، وأول خاطر يخطر على قلبه أمه ، فإنها مفزعه . فإنه قد وثق بكفالاتها ، وكفائتها ، وشفقتها ، ثقة ليست خالية عن نوع إدراك بالتميز الذي له ، ويظن أنه طبع من حيث إن الصبي لو طواب بتفصيل هذه الخصال لم يقدر على تلقين لفظه ، ولا على إحضاره مفصلا في ذهنه . ولكن كل ذلك وراء الإدراك . فمن كان باله إلى الله عز وجل ، ونظره إليه ، واعتماده عليه ، كلف به كما يكلف الصبي بأمه ، فيكون متوكلا حقا . فإن الطفل متوكل على أمه . والفرق بين هذا وبين الأول أن هذا متوكل وقد بقي في توكله عن توكله ، إذ ليس يلتفت قلبه إلى التوكل وحقيقته

(١) حديث من اعتر بالعبيد أذله الله : العقيلي في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية من حديث عمر أوردته العقيلي في ترجمة عبد الله بن عبد الله الأموي وقال لا يتابع على حديثه وقد ذكره ابن حبان في الثقات وقال يخالف في روايته

بل إلى المتوكل عليه فقط ، فلا مجال في قلبه لغير المتوكل عليه . وأما الأول فيتوكل بالتكليف والكسب ، وليس فانيا عن توكله ، لأن له التفاتا إلى توكله وشعورابه . وذلك شغل صارف عن ملاحظة المتوكل عليه وحده . وإلى هذه الدرجة أشار سهل حيث سئل عن التوكل ما أدناه ؟ قال : ترك الأمانى ، قيل وأوسطه ؟ قال : ترك الاختيار . وهو إشارة إلى الدرجة الثانية وسئل عن أعلاه فلم يذكره وقال : لا يعرفه إلا من بلغ أوسطه

الثالثة : وهي أعلاها ، أن يكون بين يدي الله تعالى في حركانه وسكناته مثل الميت بين يدي الفاسل ، لا يفارقه إلا في أنه يرى نفسه ميتا تحركه القدرة الأزلية كما تحرك يد الفاسل الميت وهو الذى قوى يقينه بأنه مجرى للحركة ، والقدرة ، والإرادة ، والعلم ، وسائر الصفات ، وأن كلا يحدث جبرا ، فيكون بائنا عن الانتظار لما يجرى عليه ، ويفارق الصبي ، فإن الصبي يفرع إلى أمه ، ويصيح ، ويتعلق بذيلها ، ويتعدو خلفها . بل هو مثل صبي علم أنه وإن لم يزعق بأمه فالأم تطلبه ، وأنه وإن لم يتعلق بذيل أمه فالأم تحمله ، وإن لم يسألها اللبن فالأم تقاحه وتسقيه . وهذا المقام فى التوكل يشتر ترك الدعاء والسؤال منه ثقة بكرمه وعنايته ، وأنه يعطى ابتداء أفضل مما يسئل . فكم من نعمة ابتدأها قبل السؤال والدعاء ، وبغير الاستحقاق ، والمقام الثانى لا يقتضى ترك الدعاء والسؤال منه ، وإنما يقتضى ترك السؤال من غيره فقط . فإن قلت : فهذه الأحوال هل يتصور وجودها

فاعلم أن ذلك ليس بمحال ، ولكنه عزيز نادر . والمقام الثانى والثالث أعزها . والأول أقرب إلى الإمكان . ثم إذا وجد الثالث والثانى فدوامه أبعد منه ، بل يكاد لا يكون المقام الثالث فى دوامه إلا كصفرة الوجل . فإن انبساط القلب إلى ملاحظة الحول والقوة والأسباب طبع ، وانقباضه عارض . كما أن انبساط الدم إلى جميع الأطراف طبع ، وانقباضه عارض والوجل عبارة عن انقباض الدم عن ظاهر البشرة إلى الباطن ، حتى تمنحى عن ظاهر البشرة الحمرة التى كانت ترى من وراء الرقيق من ستر البشرة . فإن البشرة ستر رقيق تتراعى من ورائه حمرة الدم ، وانقباضه يوجب الصفرة ، وذلك لا يدوم . وكذا انقباض القلب بالسكينة عن ملاحظة الحول والقوة وسائر الأسباب الظاهرة لا يدوم . وأما المقام الثانى فيشبه صفرة المحموم ، فإنه قد يدوم يوما ويومين . والأول يشبه صفرة مريض

استحكم مرضه ، فلا يبعد أن يدوم ، ولا يبعد أن يزول . فإن قلت : فهل يبقى مع العبد تدبير وتعلق بالأسباب في هذه الأحوال ؟ . ناعلم أن المقام الثالث ينفي التدبير رأساً مادامت الحالة باقية . بل يكون صاحبها كالمبهوت . والمقام الثاني ينفي كل تدبير إلا من حيث الفزع إلى الله بالدعاء والابتهال ، كتدبير الطفل في التعلق بأمه فقط . والمقام الأول لا ينفي أصل التدبير والاختيار ، ولكن ينفي بعض التدبيرات ، كالتوكل على وكيله في الخصومة فإنه يترك تدبيره من جهة غير الوكيل ، ولكن لا يترك التدبير الذي أشار إليه وكيله به ؛ أو التدبير الذي عرفه من عاداته وسنته دون صريح إشارته . فأما الذي يعرفه بإشارته بأن يقول له . لست أنكلم إلا في حضورك فيشتغل بالحالة بالتدبير للحضور ، ولا يكون هذا مناقضاً توكله عليه ، إذ ليس هو فزعاً منه إلى حول نفسه وقوته في إظهار الحجة ، ولا إلى حول غيره ، بل من تمام توكله عليه أن يفعل ما رسمه له ، إذ لو لم يكن متوكلاً عليه ولا معتمداً له في قوله لما حضر بقوله . وأما المعلوم من عاداته واطراد سنته فهو أن يعلم من عاداته أنه لا يحتاج الخصم إلا من السجل ، فتمام توكله إن كان متوكلاً عليه أن يكون معوّلاً على سنته وعاداته ووافياً بمقتضاها ، وهو أن يحمل السجل مع نفسه إليه عند مخاطبته

فإذا لا يستغنى عن التدبير في الحضور وعن التدبير في إحضار السجل . ولو ترك شيئاً من ذلك كان نقصاً في توكله ، فكيف يكون فعله نقصاً فيه ! نعم بعد أن حضر وفاء بإشارته وأحضر السجل وفاء بسنته وعاداته : وقعد ناظر إلى محاجته ، فقد ينتهي إلى المقام الثاني والثالث في حضوره ، حتى يبقى كالمبهوت المنتظر لا يفزع إلى حوله وقوته ، إذ لم يبق له حول ولا قوة وقد كان فزعه إلى حوله وقوته في الحضور وإحضار السجل بإشارة الوكيل وسنته وقد انتهى نهايته . فلم يبق إلا طمأنينة النفس والثقة بالوكيل ، والانتظار لما يجري . وإذا تأملت هذا اندفع عنك كل إشكال في التوكل ، وفهمت أنه ليس من شرط التوكل ترك كل تدبير وعمل ، وأن كل تدبير وعمل لا يجوز أيضاً مع التوكل ، بل هو على الانقسام ، وسيأتي تفصيله في الأعمال فإذا فزع المتوكل إلى حوله وقوته في الحضور والإحضار لا يناقض التوكل ، لأنه يعلم أنه لو لا الوكيل لكان حضوره وإحضاره باطلاً وتعماً محضاً بلا جدوى . فإذا لا يبصر مقبداً من حيث إنه حوله وقوته ، بل من حيث أن الوكيل جعله معتمداً لمحتاجته ، وعرفه ذلك بإشارته

وسنته . فإذا لاقى حول ولا قوة إلا بالوكيل . إلا أن هذه الكلمة لا يكمل معناها في حق الوكيل ، لأنه ليس خالقا حوله وقوته ، بل هو جاعل لهما مفيد في أنفسهما ، ولم يكونا مفيدين لو لافعه . وإنما يصدق ذلك في حق الوكيل الحق ، وهو الله تعالى ، إذ هو خالق الحول والقوة كما سبق في التوحيد ، وهو الذي جعلهما مفيدين إذ جعلهما شرطا لما سيخلقهما من بعدهما من الفوائد والمقاصد فإذا لاقى حول ولا قوة إلا بالله حقاً وصدقاً . فمن شاهد هذا كله كان له الثواب العظيم الذي وردت به الأخبار ^(١) فيمن يقول لا حول ولا قوة إلا بالله . وذلك قد يستبعد فيقال : كيف يعطى هذا الثواب كله بهذه الكلمة مع سهولتها على اللسان ، وسهولة اعتقاد القلب بمفهوم لفظها ؟ وهيئات ! فإنما ذلك جزاء على هذه المشاهدة التي ذكرناها في التوحيد . ونسبة هذه الكلمة وثوابها إلى كلمة لا إله إلا الله وثوابها كنسبة معنى إحداها إلى الأخرى . إذ في هذه الكلمة إضافة شيئين إلى الله تعالى فقط ، وهما الحول والقوة . وأما كلمة لا إله إلا الله فهو نسبة الكل إليه . فانظر إلى التفاوت بين الكل وبين شيئين لتعرف به ثواب لا إله إلا الله بالإضافة إلى هذا . وكما ذكرنا من قبل أن للتوحيد تشريين ولين فكذلك لهذه الكلمة ولسائر الكلمات . وأكثر الخلق قيدوا بالقشرين وما طرّفوا إلى اللين الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(٢) « مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ صَادِقًا مِنْ قَلْبِهِ مُخْلِصًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ » . وحيث أطلق من غير ذكر الصديق والإخلاص أراد بالمطلق هذا المقيد ، كما أضاف المغفرة إلى الإيمان والعمل الصالح في بعض المواضع ، وأضافها إلى مجرد الإيمان في بعض المواضع ، والمراد به المقيد بالعمل الصالح فالملك لا ينال بالحديث ، وحركة اللسان حديث ، وعقد القلب أيضا حديث ، ولكنه حديث نفس . وإنما الصديق والإخلاص وراءهما . ولا ينصب سرير الملك إلا للمقربين وهم المخلصون ، نعم لمن يقرب منهم في الرتبة من أصحاب اليمين أيضا درجات عند الله تعالى وإن كانت لا تنتهي إلى الملك . أما ترى أن الله سبحانه لما ذكر في سورة الواقعة المقربين السابقين تعرض لسرير الملك فقال (عَلَى سُرُرٍ مَوْضُوعَةٍ مُتَكِنِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ ^(٣))

(١) أحاديث ثواب قول لا حول ولا قوة إلا بالله : تقدمت في الدعوات

(٢) حديث من قال لا إله إلا الله صادقا غلصا من قلبه وجبت له الجنة : الطبراني من حديث زبدين أرقم وابوي على

من حديث أبي هريرة وقد تقدم

(٣) الواقعة : ١٥ . ١٦

ولما انتهى إلى أصحاب اليمين ما زاد على ذكر الماء، والظل، والقواكه، والأشجار، والخور للعين وكل ذلك من لذات المنظور، والمشروب، والمأكول، والمنكوح. ويتصور ذلك للبهائم على الدوام. وأين لذات الهائم من لذة الملك والنزول في أعلى عليين في جوار رب العالمين! ولو كان لهذه اللذات قدر لما وسعت على البهائم، ولما رفعت عليها درجة الملائكة

أفتري أن أحوال البهائم وهي مسيبة في الرياض، متمتعة بالمساء والأشجار وأصناف المأكولات، متمتعة بالنزوان والسفاد، أعلى وألذ وأشرف؛ وأجدر بأن تكون عند ذوى الكمال مغبوبة من أحوال الملائكة في سرورهم بالقرب من جوار رب العالمين في أعلى عليين؟ هيهات هيهات، ما أبعد عن التحصيل من إذا خير بين أن يكون حماراً أو يكون في درجة جبريل عليه السلام فيختار درجة الحمار على درجة جبريل عليه السلام

وليس يخفى أن شبهه كل شيء منجذب إليه، وأن النفس التي نزوعها إلى صنعة الأساكفة أكثر من نزوعها إلى صنعة الكتابة، فهو بالأساكفة أشبه في جوهره منه بالكتاب. وكذلك من نزوع نفسه إلى نيل لذات البهائم أكثر من نزوعها إلى نيل لذات الملائكة، فهو بالبهائم أشبه منه بالملائكة لا بحالة. وهؤلاء هم الذين يقال فيهم (أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ^(١)) وإنما كانوا أضل لأن الأنعام ليس في قوتها طلب درجة الملائكة، فتركها الطلب للعجز. وأما الإنسان ففي قوته ذلك، والقادر على نيل الكمال أخرى بالدم وأجدر بالنسبة إلى الضلال مهما تقاعد عن طلب الكمال

وإذا كان هذا كلاماً معترضاً فلترجع إلى المقصود، فقد بينا معنى قول لا إله إلا الله، ومعنى قول لا حول ولا قوة إلا بالله، وأن من ليس قائلاً بهما عن مشاهدة فلا يتصور منه حال التوكل. فإن قلت: ليس في قولك لا حول ولا قوة إلا بالله إلا نسبة شيئين إلى

الله؛ فلو قال قائل: السماء والأرض خلق الله، فهل يكون ثوابه مثل ثوابه؟

فأقول: لا، لأن الثواب على قدر درجة المثاب عليه، ولا مساواة بين الدرجتين. ولا ينظر إلى عظم السماء والأرض وصغر الحول والقوة، إن جاز وصفهما بالصغر تجوّزاً فليست الأمور بمظم الأشخاص. بل كل عامي يفهم أن الأرض والسماء ليستا من جهة

الآدميين ، بل هما من خلق الله تعالى . فأما الحول والقوة فقد أشكل أمرهما على المعتزلة والفلاسفة ، وطوائف كثيرة ممن يدعى أنه يدقق النظر في الرأي والمعقول حتى يشق الشعر بحدة نظره ، فهي مهلكة خطيرة ، ومزلة عظيمة ، هلك فيها الغافلون إذ أثبتوا لأنفسهم أمرا ، وهو شرك في التوحيد : وإثبات خالق سوى الله تعالى فمن جاوز هذه العقبة بتوفيق الله تعالى إياه فقد علت رتبته ، وعظمت درجته . فهو الذي يصدق قول : لا حول ولا قوة إلا بالله . وقد ذكرنا أنه ليس في التوحيد إلا عقبتان : إحداها النظر إلى السماء والأرض ، والشمس ، والقمر ، والنجوم ، والنيم ، والمطر ، وسائر الجمادات ، والثانية النظر إلى اختيار الحيوانات ، وهي أعظم العقبتين وأخطرهما ، وبقطعهما كمال سر التوحيد . فذلك عظم ثواب هذه الكلمة ، أعني ثواب المشاهدة التي هذه الكلمة ترجمتها فإذا رجع حال التوكل إلى التبري من الحول والقوة ، والتوكل على الواحد الحق ، وسيتضح ذلك عند ذكرنا تفصيل أعمال التوكل إن شاء الله تعالى

بيان

ما قاله الشيوخ في أحوال التوكل

ليبين أن شيئا منها لا يخرج عما ذكرنا ، ولكن كل واحد يشير إلى بعض الأحوال فقد قال أبو موسى الديلي : قلت لأبي يزيد ما التوكل ؟ فقال ما تقول أنت ؟ قلت إن أصحابنا يقولون لو أن السباع والأفاعي عن يمينك ويسارك ، ما تحرك لذلك شرك . فقال أبو يزيد . نعم هذا قريب ، ولكن لو أن أهل الجنة في الجنة يتنعمون ، وأهل النار في النار يعذبون ، ثم وقع بك تمييز بينهما خرجت من جملة التوكل . فما ذكره أبو موسى فهو خبر عن أجل أحوال التوكل ، وهو المقام الثالث . وما ذكره أبو يزيد عبارة عن أعز أنواع العلم الذي هو من أصول التوكل ، وهو العلم بالحكمة ، وأن ما فعله الله تعالى فعله بالواجب ، فلا تمييز بين أهل النار وأهل الجنة بالإضافة إلى أصل العدل والحكمة . وهذا أغمض أنواع العلم ، ووراءه سر القدر ، وأبو يزيد قلما يتكلم إلا عن أعلى المقامات وأقصى الدرجات وليس ترك الاحتراز عن الحيات شرطاً في المقام الأول من التوكل فقد احترز^(١) أبو بكر

(١) حديث أن أبا بكر سدمنا فله الحيات في الغار شفقة على النبي صلى الله عليه وسلم : تقدم

رضي الله عنه في النصار إذ سد منافذ الحيات ، إلا أن يقال فعل ذلك برجله ولم يتغير بسببه سره ، أو يقال إنما فعل ذلك شفقة في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم لاقى حق نفسه ، وإنما يزول التوكل بتحريك سره وتغييره لأمر يرجع إلى نفسه . ولننظر في هذا مجال ولكن سيأتي بيان أن أمثال ذلك وأكثر منه لا يناقض التوكل ، فإن حركة السر من الحيات هو الخوف ، وحق التوكل أن يخاف مسلط الحيات ، إذ لا حول للحيات ولا قوة لها إلا بالله . فإن احترز لم يكن اتكاله على تدبيره وحوله وقوته في الاحتراز ، بل على خالق الحول والقوة والتدبير . وسئل ذو النون المصري عن التوكل فقال : خلع الأرباب ، وقطع الأسباب . فخلع الأرباب إشارة إلى علم التوحيد ، وقطع الأسباب إشارة إلى الأعمال ، وليس فيه تعرض صريح للحال وإن كان اللفظ يتضمنه . فقليل له زدنا . فقال . إلقاء النفس في العبودية وإخراجها من الربوبية . وهذا إشارة إلى التبري من الحول والقوة فقط . وسئل حمدون القصار عن التوكل فقال : إن كان لك عشرة آلاف درهم ، وعليك دائق دين ، لم تأمن أن تموت ويبقى دينك في عنقك . ولو كان عليك عشرة آلاف درهم دين من غير أن تترك لها وفاء ، لا تيأس من الله تعالى أن يقضيها عنك . وهذا إشارة إلى مجرد الإيمان بسعة القدرة ، وأن في المقدورات أسباباً خفية سوى هذه الأسباب الظاهرة وسئل أبو عبد الله القرشي عن التوكل فقال : التعلق بالله تعالى في كل حال . فقال السائل زدني . فقال . ترك كل سبب يوصل إلى سبب حتى يكون الحق هو المتولى لذلك فالأول عام للمقامات الثلاث ، والثاني إشارة إلى المقام الثالث خاصة ، وهو مثل توكل إبراهيم صلى الله عليه وسلم إذ قال له جبريل عليه السلام : ألك حاجة ؟ فقال أما إليك فلا . إذ كان سؤاله سبباً يفضي إلى سبب ، وهو حفظ جبريل له . فترك ذلك ثقة بأن الله تعالى إن أراد سخر جبريل لذلك ، فيكون هو المتولى لذلك . وهذا حال مبهور غائب عن نفسه بالله تعالى فلم ير معه غيره . وهو حال عزيز في نفسه ، ودوامه إن وجد أبعد منه وأعز وقال أبو سعيد الخزاز : التوكل اضطراب بلاسكون ، وسكون بلا اضطراب . ولعله يشير إلى المقام الثاني . فسكونه بلا اضطراب إشارة إلى سكون القلب إلى الوكيل وثقته به ، واضطرابه بلاسكون إشارة إلى فزعه إليه . وابتهاله وتضرعه بين يديه كاضطراب

الطامل بيديه إلى أمه ، وسكون قلبه إلى عام شفقتها . وقال أبو علي الدقاق : التوكل ثلاث درجات : التوكل ، ثم التسليم ، ثم التفويض . فالتوكل يسكن إلى وعده ، والمسلم يكتفي بعلمه ، وصاحب التفويض يرضى بحكمه . وهذا إشارة إلى تفاوت درجات نظره بالإضافة إلى المنظور إليه ، فإن العلم هو الأصل ، والوعد يتبعه ، والحكم يتبع الوعد . ولا يبعد أن يكون الغالب على قلب المتوكل ملاحظة شيء من ذلك . وللشيخ في التوكل أقاويل سوى ما ذكرناه ، فلا نطول بها ، فإن الكشف أنفع من الرواية والنقل . فهذا ما يتعلق بحال التوكل ، والله الموفق برحمته ولطفه

بيان

أعمال المتوكلين

اعلم أن العلم يورث الحال ، والحال يثمر الأعمال . وقد يظن أن معنى التوكل ترك الكسب بالبدن ، وترك التدبير بالقلب ، والسقوط على الأرض كالخرقة الملقاة ، وكالحم على الوض ، وهذا ظن الجهال . فإن ذلك حرام في الشرع ، والشرع قد أثنى على المتوكلين ، فكيف ينال مقام من مقامات الدين بمحظورات الدين ! بل نكشف الغطاء عنه ونقول : إنما يظهر تأثير التوكل في حركة العبد وسعيه بعلمه إلى مقاصده ، وسعي العبد باختياره إما أن يكون لأجل جلب نافع هو مفقود عنده كالكسب ، أو لحفظ نافع هو موجود عنده كالادخار ، أو لدفع ضار لم يزل به كدفع الصائل والسارق والسباع ، أو لإزالة ضار قد نزل به كالتداوي من المرض . فمقصود حركات العبد لا تعدو هذه الفنون الأربعة ، وهو جلب النافع ، أو حفظه ، أو دفع الضار أو قطعه . فلنذكر شروط التوكل ودرجاته في كل واحد منها مقرونا بشواهد الشرع . الفن الأول : في جلب النافع فنقول فيه : الأسباب التي بها يجلب النافع على ثلاث درجات : مقطوع به ، ومظنون ظنا يوثق به ، وموهوم وهما لا تثق النفس به ثقة تامة ، ولا تطمئن إليه . الدرجة الأولى : المقطوع به . وذلك مثل الأسباب التي ارتبطت المسببات بها بتقدير الله ومشيئته ارتباطا مطردا لا يختلف . كما أن الطعام إذا كان موضوعا بين يديك ، وأنت جائع محتاج ، ولكنك لست تمد إليه اليد وتقول أنا متوكل ، وشروط التوكل ترك السعي ، ومد اليد إليه سعي وحركة ،

وكذلك مضغه بالأسنان، وابتلاعه بإحلباق أنفالي الحاشي، على أسنانه، فهذا جنون شنيع، وليس من التوكل في شيء. فإنك إن انتظرت أن يخلق الله تعالى فيك شيئا دون الخبز، أو يخلق في الخبز حركة إليك، أو يسخر ملكا لمضغه لك ويوصله إلى معدتك، فقد جهلت سنة الله تعالى. وكذلك لو لم تزرع الأرض، وطعمت في أن يخلق الله تعالى نباتا من غير بذر، أو تلد زوجتك من غير وقاع كما ولدت مريم عليها السلام، فكل ذلك جنون. وأمثال هذا مما يكثر ولا يمكن إحصاؤه. فليس التوكل في هذا المقام بالعمل، بل بالحال، والعلم أما العلم: فهو أن تعلم أن الله تعالى خلق الطعام، واليد، والأسنان، وقوة الحركة، وأنه هو الذي يطعمك ويسقيك. وأما الحال: فهو أن يكون سكون قلبك واعتمادك على فعل الله تعالى، لا على اليد والطعام. وكيف تعتمد على صحة يدك وربما تجف في الحال وتقلج وكيف تعمل على قدرتك وربما يطرأ عليك في الحال ما يزيل عقلك، ويبطل قوة حركتك وكيف تعمل على حضور الطعام وربما يسلب الله تعالى من يغلبك عليه، أو يبعث حية ترعجك عن مكانك، وتفرق بينك وبين طعامك! وإذا احتمل أمثال ذلك ولم يكن لها علاج إلا بفضل الله تعالى، فبذلك فلتفرح، وعليه فلتعمل. فإذا كان هذا حاله وعامه فليمد اليد فإنه متوكل الدرجة الثانية: الأسباب التي ليست متيقنة، ولكن الغالب أن المسببات لا تحصل دونها، وكان احتمال حصولها دونها بعيدا. كالذي يفارق الأمصار والتوافل ويسافر في البوادي التي لا يطررها الناس إلا نادرا، ويكون سفره من غير استصحاب زاد، فهذا ليس شرطا في التوكل. بل استصحاب الزاد في البوادي سنة الأولين، ولا يزول التوكل به بعد أن يكون الاعتماد على فضل الله تعالى لا على الزاد كما سبق. ولكن فعل ذلك جائز، وهو من أعلى مقامات التوكل، ولذلك كان يفعله الخواص. فإن قلت: فهذا سعي في الهلاك وإلقاء النفس في التهلكة فاعلم أن ذلك يخرج عن كونه حراما بشرطين: أحدهما: أن يكون الرجل قد راض نفسه وجاهدها، وسبواها على الصبر عن الطعام أسبوعا وما يقاربه، بحيث يصبر عنه بلا ضيق قلب وتشوش خاطر، وتعذر في ذكر الله تعالى. والثاني: أن يكون بحيث يقوى على التقوى الحشيش وما يتفق من الأشياء الخسيسة. فبعد هذين الشرطين لا يخلو في غالب الأمن

في البوادي في كل أسبوع عن أن يلقاه آدمي، أو ينتهي إلى حلة، أو قرية، أو إلى حشيش يجتري به،
فيحيابه مجاهدا نفسه. والمجاهدة عماد التوكل. وعلى هذا كان يعمل الخوَّاص ونظراؤه من المتوكلين
والدليل عليه أن الخوَّاص كان لا تفارقه الإبرة، والمقراض، والحبل، والركوة ويقول:
هذا لا يقدح في التوكل. وسببه أنه علم أن البوادي لا يكون الماء فيها على وجه الأرض.
وما جرت سنة الله تعالى بصمود الماء من البئر بغير دلو ولا حبل ولا يغلب وجود الحبل والدلو
في البوادي كما يغلب وجود الحشيش. والماء يحتاج إليه لوضوئه كل يوم مرات، ولعطشه
في كل يوم أو يومين مرة، فإن المسافر مع حرارة الحركة لا يصبر عن الماء وإن صبر عن الطعام.
وكذلك يكون له ثوب واحد وزبما يتخرق فتتكشف عورته ولا يوجد المقراض والإبرة
في البوادي غالباً عند كل صلاة، ولا يقوم مقامهما في الخياطة والقطع شيء مما يوجد في البوادي.
فكل ما في معنى هذه الأربعة أيضا يلحق بالدرجة الثانية، لأنه مضمون ظنا ليس مقطوعا به،
لأنه يحتمل أن لا يتخرق الثوب، أو يعطيه إنسان ثوبا، أو يجد على رأس البئر من يسقيه.
ولا يحتمل أن يتحرك الطعام ممضوغا إلى فيه. فبين الدرجتين فرقان، ولكن الثاني في معنى الأول
ولهذا نقول لو انحاز إلى شعب من شعاب الجبال حيث لا ماء ولا حشيش، ولا يطرقة
طارق فيه، وجلس متوكلا، فهو آثم به، ساع في هلاك نفسه. كما روي أن زاهدا من الزهاد فارق
الأمصار وأقام في سفح جبل سبعا وقال: لا أسأل أحدا شيئا حتى يأتيني ربي برزقي. فبعد سبعا،
فكاد موت ولم يأت به رزق. فقال: يارب إن أحييتني فأتني برزقي الذي قسمت لي، وإلا فاقبضني
إليك. فأوحى الله جل ذكره إليه: وعزتي لا رزقتك حتى تدخل الأمصار وتقعدين الناس.
فدخل المصر وقعد، فجاءه هذا بطعام، وهذا شراب، فأكل وشرب، وأوجس في نفسه من
ذلك، فأوحى الله تعالى إليه: أردت أن تذهب حكمتي بزهدك في الدنيا. أما علمت أني أن أرزق
عبدي بأيدي عبادي أحب إلي من أن أرزقه بيد قدرتي. فإذا التباعد عن الأسباب كلها مراغمة
للحكمة، وجهل بسنة الله تعالى، والعمل بموجب سنة الله تعالى مع الاتكال على الله عز وجل
دون الأسباب لا يناقض التوكل، كما ضربناه مثالا في الوكيل بالخصومة من قبل. ولكن الأسباب
تنقسم إلى ظاهرة وإلى خفية فعني التوكل الاكتفاء بالأسباب الخفية عن الأسباب الظاهرة مع
سكون النفس إلى مسبب السبب لا إلى السبب. فإن قلت فما قولك في القعود في البلد

بغير كسب، أهو حرام أو مباح أو مندوب؟ فاعلم أن ذلك ليس بحرام، لأن صاحب السياحة في البادية إذا لم يكن مهلكا نفسه فهذا كيف كان لم يكن مهلكا نفسه حتى يكون فعله حراما. بل لا يبعد أن يأتيه الرزق من حيث لا يحتسب، ولكن قد تأخر عنه، والصبر ممكن إلى أن يتفق، ولكن لو أغلق باب البيت على نفسه بحيث لا طريق لأحد إليه ففعله ذلك حرام. وإن فتح باب البيت وهو بطلال غير مشغول بعبادة فالكسب والخروج أولى له، ولكن ليس فعله حراما إلا أن يشرف على الموت، فعند ذلك يلزمه الخروج والسؤال والكسب. وإن كان مشغول القلب بالله، غير مستشرف إلى الناس، ولا متطلع إلى من يدخل من الباب فيأتيه برزقه، بل تطلعه إلى فضل الله تعالى واشتغاله بالله، فهو أفضل. وهو من مقامات التوكل. وهو أن يشتغل بالله تعالى، ولا يهتم برزقه، فإن الرزق يأتيه لا محالة. وعند هذا يصح ما قاله بعض العلماء، وهو أن العبد لو هرب من رزقه لطلبه، كما لو هرب من الموت لأدركه. وأنه لو سأل الله تعالى أن لا يرزقه لما استجاب له وكان عاصيا، ولقال له يا جاهل كيف أخلقك ولا أرزقك! . ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما اختلف الناس في كل شيء إلا في الرزق والأجل، فإنهم أجمعوا على أن لا رازق ولا مميت إلا الله تعالى .

وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) «لَوْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرَزُقُ الطَّيْرَ تَغْدُو خِمَاصًا وَتَرُوحُ بِطَانًا وَلَزَالَتْ بِدْعَائِكُمُ الْجِبَالُ»

وقال عيسى عليه السلام: انظروا إلى الطير لا تزرع ولا تحصد ولا تدخر، والله تعالى يرزقها يوما بيوم. فإن قلتم نحن أكبر بطونا فانظروا إلى الأنعام كيف قبض الله تعالى لها هذا الخلق للرزق وقال أبو يعقوب السوسي. المتوكلون تجرى أرزاقهم على أيدي العباد بلا تعب منهم وغيرهم مشغولون مكدودون. وقال بعضهم. البيد كلهم في رزق الله تعالى، لكن بعضهم يأكل بذل كالسؤال، وبعضهم يتعب وانتظار كالتجار، وبعضهم بامتهان كالصناع وبعضهم بعز كالصوفية، يشهدون الميز، فيأخذون رزقهم من يده ولا يرون الوسطة

(١) حديث لو توكلتُم على الله حق توكله - الحديث : وزاد في آخره ولزالت بدعائكم الجبال وقد تقدم

قريبا دون هذه الزيادة فرواها الامام محمد بن نصر في كتاب تعظيم قدر الصلاة من حديث معاذ ابن جبل باسناد فيه لين لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال ورواه البيهقي في الزهد من رواية وهيب السكي مراسلا دون قوله لمشيتم على البحور وقال حماد منقطع

الدرجة الثالثة : ملازمة الأسباب التي يتوهم إفضاؤها إلى المسببات من غير ثقة ظاهرة كالذي يستقصي في التدبيرات الدقيقة في تفصيل الاكتساب ووجوهه . وذلك يخرج بالكلية عن درجات التوكل كلها ، وهو الذي فيه الناس كلهم . أغنى من يكتسب بالحيل الدقيقة لاكتسابا مباحا لمال مباح . فأما أخذ الشبهة أو اكتساب بطريق فيه شبهة فذلك غاية الحرص على الدنيا والاتكال على الأسباب . فلا يخفى أن ذلك يبطل التوكل . وهذا مثل الأسباب التي نسبتها إلى جلب النافع مثل نسبة الرقية والطيرة والسكي بالإضافة إلى إزالة الضر ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم وصف المتوكلين بذلك ، ولم يصفهم بأنهم لا يكتسبون ولا يسكنون الأمصار ، ولا يأخذون من أحد شيئا ، بل وصفهم بأنهم يتعاطون هذه الأسباب . وأمثال هذه الأسباب التي يوثق بها في المسببات مما يكثر فلا يمكن إحصاؤها وقال سهل في التوكل : إنه ترك التدبير . وقال إن الله خلق الخلق ولم يحجبهم عن نفسه وإنما حجبهم بتدبيرهم . ولعله أراد به استنباط الأسباب البعيدة بالفكر ، فهي التي تحتاج إلى التدبير دون الأسباب الجلية . فإذا قد ظهر أن الأسباب منقسمة إلى ما يخرج التعلق بها عن التوكل ، وإلى ما لا يخرج . وأن الذي يخرج ينقسم إلى مقطوع به ، وإلى مضمون . وأن المقطوع به لا يخرج عن التوكل عند وجود حال التوكل وعلمه ، وهو الاتكال على مسبب الأسباب ، فالتوكل فيها بالحال والعلم لا بالعمل . وأما المضمونات فالتوكل فيها بالحال والعلم والعمل جميعا . والتوكلون في ملازمة هذه الأسباب على ثلاثة مقامات

الأول : مقام الخواص ونظرائه ، وهو الذي يدور في البوادي بغير زاد ثقة بفضل الله تعالى عليه في تقويته على الصبر أسبوعا وما فوقه ، أو تيسير حشيش له أو قوت ، أو تثبته على الرضا بالموت إن لم يتيسر شيء من ذلك . فإن الذي يحمل الزاد قد يفقد زاده ، أو يضل بعيره ، ويموت جوعا ، فذلك ممكن مع الزاد ، كما أنه يمكن مع فقده

المقام الثاني : أن يقعد في بيته أو في مسجد . ولكنه في القرى والأمصار ، وهذا أضعف من الأول ولكنه أيضا متوكل لأنه تارك للكسب والأسباب الظاهرة ، معول على فضل الله تعالى في تدبير أمره من جهة الأسباب الخفية ، ولكنه بالقعود في الأمصار معرض لأسباب الرزق ، فإن ذلك من الأسباب الجالبة ، إلا أن ذلك لا يبطل توكله إذا كان نظره

إلى الذى يسخر له سكان البلد لا يصل رزقه إليه لا إلى سكان البلد ، إذ يتصور أن يغفل جميعهم عنه ويضيعوه لولا فضل الله تعالى بتعريفهم وتحريك دواعيهم

المقام الثالث : أن يخرج ويكتسب اكتسابا على الوجه الذى ذكرناه فى الباب الثالث والرابع من كتاب آداب الكسب وهذا السعي لا يخرج أيضا عن مقامات التوكل إذا لم يكن طمأنينة نفسه إلى كفايته وقوته ، وجاهه وبضاعته ، فإن ذلك ربما يهلكه الله تعالى جميعه فى لحظة . بل يكون نظره إلى الكفيل الحق بحفظ جميع ذلك وتيسير أسبابه له ، بل يرى كسبه وبضاعته وكفايته بالإضافة إلى قدرة الله تعالى كما يرى القلم فى يد الملك الموقع فلا يكون نظره إلى القلم بل إلى قلب الملك أنه بماذا يتحرك ، وإلى ماذا يميل ، وبم يحكم ثم إن كان هذا المكتسب مكتسبا لعياله ، أو ليفرق على المساكين فهو بيده مكتسب ، وبقلبه عنه منقطع . خال هذا أشرف من حال القاعد فى بيته

والدليل على أن الكسب لا ينافى حال التوكل إذا روعيت فيه الشروط ، وانضاف إليه الحال والمعرفة كما سبق ، أن الصديق رضى الله عنه لما بيع بالخلافة أصبح آخذ الأبواب تحت حضنه والذراع بيده ، ودخل السوق ينادى حتى كرهه المسلمون وقالوا : كيف تفعل ذلك وقد أقت بالخلافة النبوة ! فقال لا تشغلوني عن عيالى ، فإنى إن أضعتهم كنت لئسا سواهم أضيع . حتى قرضوا له قوت أهل بيته من المسلمين . فلما رضى بذلك رأى مساعدتهم ، وتطبيب قلوبهم ، واستغراق الوقت بمصالح المسلمين أولى . ويستحيل أن يقال لم يكن الصديق فى مقام التوكل . فمن أولى بهذا المقام منه ! فدل على أنه كان متوكلا لا باعتبار ترك الكسب والسعي ، بل باعتبار قطع الالتفات إلى قوته وكفايته ، والعلم بأن الله هو ميسر الاكتساب ومدبر الأسباب ، وبشروط كان براعيها فى طريق الكسب من الاكتفاء بقدر الحاجة من غير استكثار ، وتفاخر ، وادخار ، ومن غير أن يكون درهمه أحب إليه من درهم غيره . فمن دخل السوق ودرهمه أحب إليه من درهم غيره فهو حريص على الدنيا ومحب لها . ولا يصح التوكل إلا مع الزهد فى الدنيا . نعم يصح الزهد دون التوكل فإن مقام التوكل وراء الزهد

وقال أبو جعفر الحداد : وهو شيخ الجنيد رحمة الله عليهما ، وكان من المتوكلين . أخفيت التوكل عشرين سنة وما فارقت السوق . كنت أكتسب فى كل يوم دينارا ولا أبيت منه

دائماً، ولا أستريح منه إلى قيراط أدخل به الحمام، بل أخرجه كله قبل الليل. وكان الجنيد لا يتكلم في التوكل بحضرة، وكان يقول أستحي أن أتكلم في مقامه وهو حاضر عندي. واعلم أن الجلوس في رباطات الصوفية مع معلوم بعيد من التوكل، فإن لم يكن معلوم ووقف، وأمروا الخادم بالخروج للطلب لم يصح معه التوكل إلا على ضعف، ولكن يقوى بالحال والعلم كتوكل المكتسب. وإن لم يسألوا بل قنعوا بما يحمل إليهم فهذا أقوى في توكلهم. لكنه بعد اشتها القوم بذلك، فقد صار لهم سوقاً، فهو كدخول السوق ولا يكون داخل السوق متوكلاً إلا بشروط كثيرة كما سبق فإن قلت: فما الأفضل أن يقعد في بيته أو يخرج ويكتسب؟ فاعلم أنه إن كان يتفرغ بترك الكسب لفكر، وذكر، وإخلاص، واستغراق وقت بالعبادة، وكان الكسب يشوش عليه ذلك، وهو مع هذا لا تستشرف نفسه إلى الناس في انتظار من يدخل عليه فيحمل إليه شيئاً، بل يكون قوى القلب في الصبر والاتكال على الله تعالى، فالقعود له أولى: وإن كان يضطرب قلبه في البيت ويستشرف إلى الناس فالكسب أولى، لأن استشراف القلب إلى الناس سؤال بالقلب، وتركه أهم من ترك الكسب. وما كان المتوكلون يأخذون ما تستشرف إليه نفوسهم، كان أحمد بن حنبل قدأمر أبا بكر المروزي أن يعطي بعض الفقراء شيئاً فضلاً عما كان استأجره عليه، فردّه فلما ولى قال له أحمد. الحقه وأعطه فإنه يقبل. فلحقه وأعطاه فأخذه. فسأل أحمد من ذلك فقال. كان قد استشرفت نفسه فرد، فلما خرج انقطع طعمه وأيس فأخذ وكان الخواص رحمه الله إذا نظر إلى عبد في العطاء أو خاف اعتياد النفس لذلك لم يقبل منه شيئاً. وقال الخواص بعد أن سئل عن أعجب ما رآه في أسفاره. رأيت الخضر ورضي بصحبتى، ولكنني فارقته خيفة أن تسكن نفسي إليه فيكون نقصاً في توكلى. فإذا المكتسب إذا راعى آداب الكسب وشروط نيته كما سبق في كتاب الكسب وهو أن لا يقصده الاستكثار، ولم يكن اعتماده على بضاعته وكفايته كان متوكلاً. فإن قلت فما علامة عدم اتكاله على البضاعة والكفاية؟ فأقول: علامته أنه إن سرقت بضاعته، أو خسرت تجارتها أو تعوق أمر من أموره كان راضياً به، ولم تبطل طمأنينته، ولم يضطرب قلبه بل كان حال قلبه في السكون قبله وبعده واحداً. فإن من لم يسكن إلى شيء لم يضطرب لفقده. ومن اضطرب لفقد شيء فقد سكن إليه. وكان بشر بمنزل قتر كها، وذلك لأن البعادي كاتبه قال: بلغني أنك

استعنت على رزقك بالمغازل ، أرايت إن أخذ الله سمك وبصرك ، الرزق على من ؟ فوق ذلك في قلبه ، فأخرج آلة المغازل من يده وتركها . وقيل تركها لما نوهت باسمه وقصد لأجلها . وقيل فعل ذلك لمهمات عياله ، كما كان لسفيان خمسون دينارا يتجر فيها ، فلهمات عياله فرقها فإن قلت : فكيف يتصور أن يكون له بضاعة ولا يسكن إليها ، وهو يعلم أن الكسب بغير بضاعة لا يمكن ؟ فأقول بأن يعلم أن الدين يرزقهم الله تعالى بغير بضاعة فيهم كثرة ، وأن الدين كثرت بضاعتهم فسرقت وهلكت فيهم كثرة ، وأن يوطن نفسه على أن الله لا يفعل به إلا ما فيه صلاحه ، فإن أهلك بضاعته فهو خير له ، فلعله لو تركه كان سببا لفساد دينه ، وقد لطف الله تعالى به ، وغايته أن يموت جوعا ، فينبغي أن يعتقد أن الموت جوعا خير له في الآخرة مهما قضى الله تعالى عليه بذلك ، من غير تقصير من جهته فإذا اعتقد جميع ذلك استوى عنده وجود البضاعة وعدمها . في الخبر (١) « إِنَّ الْعَبْدَ لَيَهْمُ مِنَ اللَّيْلِ بِأَمْرِ مِنْ أُمُورِ التَّجَارَةِ مِمَّا لَوْ فَعَلَهُ لَكَانَ فِيهِ هَلَاكُهُ فَيَنْظُرُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ مِنْ فَوْقِ عَرْشِهِ فَيَصْرِفُهُ عَنْهُ فَيُصْبِحُ كَثِيْبًا حَزِيْنَا يَتَطَيَّرُ بِجَارِهِ وَابْنِ عَمِّهِ مَنْ سَبَقَنِي مِنْ دَهَانِي وَمَا هِيَ إِلَّا رَحْمَةٌ رَحِمَهُ اللَّهُ بِهَا » . ولذلك قال عمر رضي الله عنه لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا ، فإنني لأدري أيهما خير لي . ومن لم يتكامل يقينه بهذه الأمور لم يتصور منه التوكل . ولذلك قال أبو سليمان الداراني لأحمد بن أبي الخوارى : لي من كل مقام نصيب إلا من هذا التوكل المبارك ، فإنني ماشمت منه رائحة . هذا كلامه مع علو قدره ، ولم ينكر كونه من المقامات الممكنة ، ولكنه قال ما أدركته . ولعله أراد إدراك أقصاه وما لم يكمل الإيمان بأن لا فاعل إلا الله . ولا رازق سواه ، وأن كل ما يقدره على العبد من فقر ، وغنى ، وموت ، وحياة فهو خير له مما يتمناه العبد ، لم يكمل حال التوكل فبناء التوكل على قوة الإيمان بهذه الأمور كما سبق . وكذا سائر مقامات الدين من الأقوال والأعمال تنبنى على أصولها من الإيمان . وبالجمل : التوكل مقام مفهوم ، ولكن يستدعى قوة القلب وقوة اليقين . ولذلك قال سهل : من طعن على التكسب فقد طعن على السنة . ومن طعن على

(١) حديث أن العبد ليهم من الليل بأمر من أمور التجارة مما لو فعله لكان فيه هلاكه فنظر الله اليه من فوق

عرشه فيصرفه عنه - الحديث : أبو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس باسناد ضعيف جدا نحوه

إلا أنه قال أن العبد ليشر على حاجة من حاجات الدنيا - الحديث بنحوه

ترك التكسب فقد طمن على التوحيد . فإن قلت فهل من دواء ينتفع به في صرف القلب عن الركون إلى الأسباب الظاهرة ، وحسن الظن بالله تعالى في تيسير الأسباب الخفية ؟ فأقول نعم هو أن تعرف أن سوء الظن تلقين الشيطان ، وحسن الظن تلقين الله تعالى قال الله تعالى (الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا^(١)) فإن الإنسان بطبعه مشغوف بسماع تخويف الشيطان ولذلك قيل : الشفيق بسوء الظن مولع . وإذا انضم إليه الجبن ، وضعف القلب ، ومشاهدة المتكلمين على الأسباب الظاهرة والباعثين عليها ، غلب سوء الظن وبطل التوكل بالكلية . بل رؤية الرزق من الأسباب الخفية أيضا تبطل التوكل فقد حكي عن عابد أنه عكف في مسجد ولم يكن له معلوم ، فقال له الإمام لو اكتسبت لكان أفضل لك . فلم يجبه حتى أعاد عليه ثلاثا ، فقال في الرابعة يهودي في جوار المسجد قد ضمن لي كل يوم رغيفين . فقال : إن كان صادقاً في ضمانه فعكوفك في المسجد خير لك . فقال : يا هذا لو لم تكن إماماً تقف بين يدي الله وبين العباد مع هذا النقص في التوحيد كان خيراً لك ، إذ فضلت وعد يهودي على ضمان الله تعالى بالرزق وقال إمام المسجد لبعض المصلين : من أين تأكل ؟ فقال يا شيخ أصبر حتى أعيد الصلاة التي صليتها بخلفك ثم أجنبتك . وينفع في حسن الظن بمجىء الرزق من فضل الله تعالى بواسطة الأسباب الخفية أن تسمع الحكايات التي فيها عجائب صنع الله تعالى في وصول الرزق إلى صاحبه ، وفيه عجائب قهر الله تعالى في إهلاك أموال التجار والأغنياء وقتلهم جوعاً كما روي عن حذيفة المرعشي ، وقد كان خدماً إبراهيم بن أدهم ، فقيل له . ما أعجب ما رأيت منه ؟ فقال . بقينا في طريق مكة أياماً لم نجد طعاماً . ثم دخلنا الكوفة . فأوينا إلى مسجد خراب ، فنظر إلى إبراهيم وقال . يا حذيفة ، أرى بك الجوع . فقلت هو ما رأى الشيخ فقال علي بدواة وقرطاس ، فجئت به إليه فكتب . بسم الله الرحمن الرحيم . أنت المقصود إليه بكل حال ؛ والمشار إليه بكل معنى . وكتب شعراً

أنا حامد أنا شاكر أنا ذاكر أنا جائع أنا ضائع أنا عارى
هي ستة وأنا الضمين لنصفها فكن الضمين لنصفها يا باري

مدحى لغيرك لهب نار خضتها فأجر عبيدك من دخول النار

ثم دفع إليّ الرقعة ، فقال اخرج ولا تعلق قلبك بغير الله تعالى ، وادفع الرقعة إلى أول من يلقاك . فخرجت ، فأول من لقيني كان رجلا على بغلة ، فناولته الرقعة فأخذها ، فلما وقف عليها بكى وقال : ما فعل صاحب هذه الرقعة ؟ فقلت هو في المسجد الفلاني . فدفع إليّ صرة فيها ستمائة دينار . ثم لقيت رجلا آخر ، فسألته عن راكب البغلة ، فقال هذا نصراني . فجئت إلى إبراهيم وأخبرته بالقصة ، فقال لاتمسها فإنه يجيء الساعة . فلما كان بعد ساعة دخل النصراني ، وأكب على رأس إبراهيم يقبله ، وأسلم

وقال أبو يعقوب الأقطع البصري . جعت مرة بالحرم عشرة أيام ، فوجدت ضعفا ، فحدثني نفسي بالخروج . فخرجت إلى الوادي لعل أجد شيئا يسكن ضعفي . فرأيت سلحمة مطروحة ، فأخذتها ، فوجدت في قلبي منها وحشة ، وكأن قائلا يقول لي جعت عشرة أيام ، وآخره يكون حظك سلحمة متغيرة فرميت بها ودخلت المسجد وقعدت . فإذا أنا برجل أعجمي قد أقبل حتى جلس بين يدي ووضعت قطرة ، وقال هذه لك . فقلت كيف خصصتني بها ؟ قال اعلم أنا كنا في البحر منذ عشرة أيام ، وأشرفت السفينة على الفرق ، فنذرت إن خلصني الله تعالى أن أتصدق بهذه على أول من يقع عليه بصري من المجاورين . وأنت أول من لقيته . فقلت . افتحها . ففتحها فإذا فيها سميد مصري ، ولوز مقشور ، وسكر كعاب ، فقبضت قبضة من ذا وقبضة من ذا وقلت رد الباقي إلى أصحابك هدية مني إليكم وقد قبلتها ، ثم قلت في نفسي رزقك يسير إليك من عشرة أيام وأنت تطلبه من الوادي

وقال ممشاد الدينوري . كان علي دين ، فاشتغل قاي بسببه . فرأيت في النوم كأن قائلا يقول : يا بخيل ، أخذت علينا هذا المقدار من الدين ، خذ عليك الأخذ وعلينا العطاء ، فما حاسبنا بعد ذلك بقالا ولا قصابا ولا غيرها

وحكي عن بنان الجمال قال : كنت في طريق مكة أجيء من مصر ومعى زاد ، فجاءتني امرأة وقالت لي يا بنان ، أنت هال تحمل على ظهرك الزاد وتتهم أنه لا يرزقك ! قال فرميت بزادي . ثم أتى علي ثلاث لم آكل ، فوجدت خلخالاً في الطريق ، فقلت

في نفسى احملة حتى يجيء صاحبه ، فربما يعطينى شيئا فأرده عليه . فإذا أنا بتلك المرأة فقالت لى : أنت تاجر تقول عسى يجيء صاحبه فأخذ منه شيئا ! ثم رمت لى شيئا من الدراهم وقالت . أنفقها . فاكتفيت بها إلى قريب من مكة

وحكى أن بنانا احتاج إلى جارية تخدمه ، فانبسط إلى إخوانه فجمعوا له ثمنها ، وقالوا هوذا يجيء النفير فنشترى ما يوافق . فلما ورد النفير اجتمع رأيهم على واحدة ، وقالوا إنها تصلح له . فقالوا لصاحبها . بكم هذه ؟ فقال إنها ليست للبيع . فألحوا عليه ، فقال إنها للبنان الجمال ، أهدتها إليه امرأة من سمرقند ، فحملت إلى بنان وذكرت له القصة

وقيل كان في الزمان الأول رجل في سفر ومعه قرص . فقال إن أكلته مت . فوكل الله عز وجل به ملكا وقال : إن أكله فارزقه ، وإن لم يأكله فلا تعطه غيره . فلم يزل القرص معه إلى أن مات ولم يأكله ، وبقي القرص عنده

وقال أبو سعيد الخراز . دخلت البادية بغير زاد ، فأصابتنى فاقة ، فرأيت الرحلة من بعيد ، فسررت بأن وصلت . ثم فكرت في نفسى أنى سكنت واتكلت على غيره ؛ وآليت أن لا أدخل الرحلة إلا أن أحمل إليها . فحفرت لنفسي في الرمل حفرة ، وواريت جسمى فيها إلى صدرى . فسمعت صوتا في نصف الليل عاليا . يا أهل الرحلة ، إن لله تعالى وليا حبس نفسه في هذا الرمل فالحقوه . فجاء جماعة فأخرجوني وحملوني إلى القرية

وروي أن رجلا لازم باب عمر رضي الله عنه ، فإذا هو بقائل يقول . يا هذا هاجرت إلى عمر أو إلى الله تعالى ؟ اذهب فتعلم القراءان فإنه سيغنيك عن باب عمر . فذهب الرجل وغاب حتى افتقده عمر ، فإذا هو قد اعتزل واشتغل بالعبادة . فجاءه عمر فقال له . إني قد اشتقت إليك ، فما الذى شغلك عني ؟ فقال إني قرأت القراءان فأغناني عن عمر وآل عمر . فقال عمر : رحمك الله ، فما الذى وجدت فيه ؟ فقال وجدت فيه (وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ^(١)) فقلت رزقي في السماء وأنا أطلبه في الأرض ، فبكى عمر وقال صدقت فكان عمر بعد ذلك يأتيه ويجلس إليه

وقال أبو حمزة الخراساني : حججت سنة من السنين ، فينا أنا أمشي في الطريق إذ وقعت

في بئر . فنازعتني نفسي أن أستغيث ، فقلت لا والله لا أستغيث : فما استتممت هذا الخاطر حتى مر برأس البئر رجلان ، فقال أحدهما للآخر . تعالى حتى نسد رأس هذا البئر لئلا يقع فيه أحد . فأتوا بقصب وبارية ، وطموا رأس البئر ، فهممت أن أصبح ، فقلت في نفسي . إلى من أصبح ؟ هو أقرب منهما . وسكنت . فبينما أنا بعد ساعة ، إذ أنا بشيء جاء وكشف عن رأس البئر وأدلى رجله ، وكأنه يقول . تعلق بي ، في همهمة له كنت أعرف ذلك فتعلقت به فأخرجني ، فإذا هو سبع ، فروهتف بي هاتف . يا أيا حمزة ، أليس هذا أحسن ؟ نجيناك من التلف بالتلف . فشيت وأنا أقول

نهاني حياتي منك أن أكشف الهوى	وأغيتني بالفهم منك عن الكشف
تلطفت في أمري فأبدت شاهدي	إلى غائبي واللف يدرك باللف
ترأيت لي بالغيب حتى كأنما	تبشرني بالغيب أنك في الكف
أراك وبني من هيبتى لك . وحشة	فتؤنسني باللف منك وباللف
وتحيي محبنا أنت في الحب حتفه	وذا عجب كون الحياة مع الحف

وأمثال هذه الوقائع مما يكثر . وإذا قوي الإيمان به ، وانضم إليه القدرة على الجوع قدير أسبوع من غير ضيق صدر ، وقوي الإيمان بأنه إن لم يسق إليه رزقه في أسبوع فالموت خير له عند الله عز وجل ، ولذلك حبسه عنه ، ثم التوكل بهذه الأحوال والمشاهدات .
وإلا فلا يتم أصلا

فهرست الجزء الثالث عشر

صفحة	صفحة
بيان احوال الصحابة والتابعين والسلف والصالحين في شدة الخوف ٢٣٨٠	٢٣٣١ الشطر الثاني من الكتاب في 'الخوف بيان حقيقة الخوف
تقوى عمر رضى الله عنه خوف عمر بن عبد العزيز ٢٣٨٦	٢٣٣٣ بواعث الخوف تأثير الخوف في الجوارح بيان درجات الخواف واختلافه في القوة والضعف ٢٣٣٤
٢٣٩٠ كتاب الفقر والزهد	٢٣٣٥ الخوف المذموم
٢٣٩١ الشطر الأول من الكتاب في الفقر بيان حقيقة الفقر واختلاف احوال الفقر وأسبابه	٢٣٣٦ بيان أقسام الخوف بالاضافة الى ما يخاف منه
معنى الفقر مراتب الانسان عند عدم المال ٢٣٩٢	٣٣٤٠ بيان فضيلة الخوف والترغيب فيه
قبول الصحابة للمال وصرفه في مواضعه ٢٣٩٥	٣٣٤٧ بيان الأنفصل هو غلبة الخوف أو غلبة الرجاء أو اعتدالهما
٢٣٩٦ بيان فضيلة الفقر مطلقا	٣٣٤٨ خوف عمر رضى الله عنه
٢٤٠٥ الآثار في فضيلة الفقر	٢٣٥٢ بيان الدواء الذي به يستجلب حال الخوف
٢٤٠٦ بيان فضيلة خصوص الفقراء من الراضين والقانعين والصادقين	٢٣٥٣ مقامات الخوف من الله تعالى
٢٤٠٩ بيان فضيلة الفقر على الفنى	٢٣٥٤ محاجة آدم وموسى عليهما السلام
٢٤١٠ وجهة ارجحية تفضيل الفقير الصابر	٢٣٥٧ تدبر القرآن يخوف العبد من ربه
٢٤١٦ اختيار الفقراء والأغنياء	٢٣٦١ أسباب سوء الخاتمة
٢٤١٧ بيان آداب الفقير في فقره	٢٣٦٣ بيان معنى سوء الخاتمة
آداب الفقير الباطنية آدابه الظاهرية ٢٤١٨	٢٣٦٤ منكر عذاب القبر مبتدع
درجات الادخار بيان آداب الفقير في قبول العطاء اذا جاءه بغير سؤال ٢٤١٩	٢٣٦٥ الابتداء المقضى الى سوء الخاتمة
أحكام الهدية الزكاة والصدقة ٢٤٢١	٢٣٦٦ تحفظ السلف من الخوض في الكلام
العطاء بقصد الرياء غرض الآخذ ٢٤٢٢	٢٣٦٧ ضعف الايمان طريق الخسران
قبول الصدقة رحمة للمعطي ٢٤٢٣	٣٦٩ يموت المرء على ما عاش عليه
خدمة الفقراء للتوسع هلاك ٢٤٢٣	٢٣٧٣ سبيل النجاة من سوء الخاتمة
٢٤٢٥ بيان تحريم السؤال من غير ضرورة وآداب الفقير المضطر فيه	٢٣٧٥ بيان احوال الأنبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام في الخوف
	خوف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله تعالى
	٢٣٧٧ خوف داود عليه السلام
	٢٣٧٩ خوف يحيى عليه السلام

صفحة		صفحة	
٢٤٧٦	جامع الدنيا ومتبع الشهوات كدود القز	٢٤٢٥	الأصل في السؤال الحرمة
٢٤٧٧	بيان علامات الزهد	٢٤٢٦	السؤال فاحشة أبيضحت للضرورة
٢٤٧٨	صفة مدعى الزهد	٢٤٣٠	تحريم مال السائل المستغنى عليه
	علامات الزاهد حقا	٢٤٣١	حد اباحة السؤال
٢٤٨٢	كتاب التوحيد والتوكل	٢٤٣٢	بيان مقدار الفنى المحرم للسؤال
٢٤٨٣	بيان فضيلة التوكل	٢٤٣٣	درجات السؤال للمستقبل
٢٤٨٥	الآثار في فضيلة التوكل	٢٤٣٥	بيان أحوال السائلين
٢٤٨٦	بيان حقيقة التوحيد الذى هو أصل التوكل	٢٤٣٦	الشرط الثانى من الكتاب في الزهد
٢٤٨٩	مراتب التوحيد	٢٤٣٧	بيان حقيقة الزهد
٢٤٩٥	شرح مقامات التوحيد	٢٤٤٠	معنى الزهد
٢٤٩٨	طريق توحيد السالكين	٢٤٤١	ترك الدنيا لحقارنها زهد
٢٤٩٩	وجهة وصف الله بالمتناقضين	٢٤٤٢	بيان فضيلة الزهد
٢٥٠٠	علاج جاحد طريق السالكين	٢٤٤٣	الزاهد في الدنيا محبوب الله تعالى
٢٥٠١	مثال الكاشفين والمعتقدين	٢٤٤٣	علامة شرح الصدر للاسلام
	شرح الاختيار في الأفعال		السخاء يقرب العبد من ربه
	مثال توقف المقدور مع القدرة على وجود الشرط	٢٤٤٥	متابعة عمر رضى الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم
٢٥٠٤	كيفية الجمع بين التوحيد والشرع	٢٤٤٧	العبادة مع حب الدنيا كالبناء على الماء
٢٥٠٥	الشرط الثانى من الكتاب في أحوال التوكل وأعماله	٢٤٤٨	الآثار في فضيلة الزهد
٢٥١٠	معنى التوكل وما ينبغى توفيره في معنى التوكل وما ينبغى توفيره في التوكيل	٢٤٥٠	بيان درجات الزهد وأقسامه
٢٥١١	درجات التوكل		بالإضافة الى نفسه والى المرغوب عنه والى المرغوب فيه
٢٥١٣	بيان ما قاله الشيوخ في أحوال التوكل	٢٤٥١	درجات الزهد
٢٥٢٠	بيان أعمال المتوكلين	٢٤٥٢	مثال تارك الدنيا للآخرة
٢٥٢١	الاسباب القاطعة لجلب المصالح	٢٤٥٣	اقسام الزهد بالإضافة الى المرغوب فيه
٢٥٢٣	الاسباب المظنونة لجلب المنافع	٢٤٥٥	اقسام الزهد بالإضافة الى المرغوب عنه
٢٥٢٤	حكم القعود في البلد من غير كسب	٢٤٥٥	اقاويل السلف في حقيقة الزهد
٢٥٢٥	الاسباب الموهمة الافضاء الى المسببات	٢٤٥٨	بيان تفصيل الزهد فيما هو من ضروريات الحياة
٢٥٢٦	درجات المتوكلين الآخذين في الاسباب	٢٤٦١	تفصيل الزهد في الطعام
	الاكتساب لا ينافى التوكل	٢٤٦٧	تفصيل الزهد في اللباس
	علامة المكتسب غير المتوكل	٢٤٧٠	تفصيل الزهد في السكن
		٢٤٧٤	تفصيل الزهد في أثاث البيت
			تفصيل الكلام في المال والنجاة